



۲۳۵

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ حَسِينُ الطَّبَّا طِبَّائِي

تأليف

الشيخ العلامة

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ حَسِينُ الطَّبَّا طِبَّائِي



دائرة نشرات اسلامی

دائرة نشرات اسلامی



السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ وَجْهِتُهُ

تأليف

لشيخنا العلامة

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ حَسِينُ الطَّبَّا طِبَّائِي

تحقيق

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجماعة المذكرين بقم المقدسية

طباطبائی، محمد حسین، ۱۲۸۱ - ۱۳۶۰.

الرسائل التوحیدية / تألیف محمد حسین الطباطبائی. تحقیق مؤسسه النشر الإسلامی. -- مؤسسه النشر الإسلامی التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفة. ۱۴۱۵ ق. = ۱۳۷۳ ش.

۲۴۴ ص. -- (مؤسسه النشر الإسلامی التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفة، ۷۳۵).

شابك X - ۰۲۱ - ۴۷۰ - ۹۶۴

عربی.

ISBN 964 - 470 - 021 - X

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیما.

چاپ چهارم: ۱۴۲۷ ق = ۱۳۸۵ ش.

کتابنامه به صورت زیر نویس.

۱. فلسفه اسلامی. ۲. توحید. الف. جامعه مدرّسين حوزه علمیه قم. دفتر انتشارات اسلامی.

ب. عنوان.

۱۸۹ / ۱

BBR ۱۳۹۲ / ۵

۱۳۷۳

م ۷۳ - ۱۶۰۸

کتابخانه ملی ایران



الرسائل التوحیدية

- تألیف : الأستاذ العلامة السيّد محمد حسين الطباطبائي رحمه الله
- الموضوع : الفلسفة والكلام
- طبع ونشر : مؤسسه النشر الإسلامی
- عدد الصفحات : ۲۴۴
- الطبعة : الرابعة
- المطبوع : ۱۰۰۰ نسخة
- التاريخ : ۱۴۲۷ هـ. ق

مؤسسه النشر الإسلامی

التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المحتجب بشعاع نوره عن نواظر خلقه، المتسرّبل بالكبرياء والعظمة في تفرّد مجده، وأفضل الصلاة وأتمّ السلام على الفاتح الخاتم أبي القاسم محمّد المصطفى، وعلى آله الطيّبين الطاهرين، ينابيع العلم ومعادن الحكمة، سيّما بقيّة الله في الأرضين وأمان الله للعالمين عجّل الله تعالى فرجه الشريف، واللعن الدائم على أعدائهم أجمعين الى قيام يوم الدين.

وبعد، فإنّ القلم يحفّ واللسان يعي والعقل يتبلبل عندما يصل الكلام الى الذات الإلهية المقدّسة، المحتجبة في سرادقات الغيوب، وما اتصفت به من الصفات العليا والأسماء الحسنی، وإن تكلم في ذلك المتكلّمون، وحاول تقريب المعاني الى الحسّ البشري الحكماء والمتفلسفون، تعالى الله وتقدّس عما يصفه الواصفون، إلّا عباد الله المخلصون. فإنّ باب الحكمة هذا لم يفتح على مصراعيه إلّا لخاصّة الله وصفوته من خلقه محمّد وأهل بيته عليهم أفضل صلوات المصلّين، وهم بدورهم حملوا ما وعته ذواتهم من العلوم الرّبّانية والمعارف الحقّانية الى خواصّ أصحابهم وأهل العلم والفضل من شيعتهم ومواليهم، الذين طلبوا الحقيقة والعلم بخوض اللجج وسفك المهج، فحفظوا ما ضيّعه الناس، ورغبوا فيما زهد فيه أهل الجهل وذوي اللعب واللهو، فزهرت بهم الأرض وأشرقت كما زهرت

السماء بكواكبها وتزيّنت، فصاروا بحق الحصون المنيعة التي يأمن من يلجأ إليها ولا يخيب من رجا الكمال السؤدد اذا نزل بفنائها وأناخ ركابه في عزّ ساحتها.

ومن هذه الكواكب المشرقة والأنجم المضيئة مفخر الشيعة العارف الزيّاني المفسّر الكبير والعلامة التحرير آية الله السيد محمّد حسين الطباطبائي قدّس الله نفسه القدسية الذي أخلص الله عزّ شأنه طول عمره، فجرت ينابيع الحكمة على لسانه، واستنارت بأنوار يراعه حنادس الظلمة، والذي أثرى الحوزات العلمية بمؤلّقاته القيّمة ومصنّفات الفدّة فجزاه الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء.

والكتاب المائل بين يديك - عزيزنا القارئ - عبارة عن مجموعة رسائل ضمّنها قدّس سرّه الشريف آراؤه العميقة وأفكاره الدقيقة في ما يتعلّق بعلوم التوحيد والصفات والأفعال والوسائط بين الخالق والمخلوق والتي يحتاجها المؤمن - خصوصاً طالب العلم - في ترسيخ إيمانه وتعميق معرفته بالله عزّ شأنه وتقديّست آلاؤه، لينال بذلك القرب المعنوي والسعادة الحقّة في الدارين ورضوان من الله أكبر.

ولا يسعنا - أخيراً - إلّا وأن نقدّم جزيل شكرنا وامتناننا للاخوة فضيلة الشيخ علي الشرواني والأخ أبي جعفر الكعبي والحاج كمال الكاتب ورعد البهبهاني لما بذلوه من جهود ومساع في إخراج هذا الكتاب بهذه الصورة، راجين لهم ولنا دوام الموفقية والسداد، وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين.

مؤسسة النشر الاسلامي

التابعة لجامعة المدرّسين بقم المشرفة

٧ رسالة التوحيد	١ -
٢٧ رسالة الأسماء	٢ -
٦٥ رسالة الأفعال	٣ -
١١٩ رسالة الوسائط	٤ -

رسالة التوحيد

رسالة التوحيد

هو الله عزَّ اسمه
رسالة في التوحيد
وهي الرسالة الأولى من كتاب التوحيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربَّ العالمين، والصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَوْلِيَاءِهِ الْمُقَرَّبِينَ مُحَمَّدٍ
وآلِهِ الطَّاهِرِينَ.

إِنَّ فِي الوجودِ موجوداً واحداً واجبَ الوجودِ مستجعماً لجميع صفات
الكمال.

أقول: وقد أقام على وجوده وصفاته المليون من المسلمين وغيرهم
براهين حجة تامة معروفة؛ ونحن نثبت ها هنا مبلغ فهمنا من حقيقة هذا
المعنى الى فصول.

فصل ١

[قول السوفسطائية والفلاسفة]

ليتأمل فيما يقوله السوفسطائية، من أنّ العالم موهوم؛ وما يقوله الفيلسوف، من ثبوت الحقائق في الخارج؛ وهذا المعنى وإن لم يكن له تفسير وبيان تام، غير أننا ندري ما نقوله وما يقولون. فرادنا من لفظ الأصل، والواقع، وما في الواقع، والحقيقة، والوجود، ومنشأ الآثار هو الذي نشته في قبالهم.

فصل ٢

[وحدة الوجود الحقّة]

فحيث إنّ الوجود حقيقة أصيلة، ولا غير له في الخارج لبطلانه فهو صرف؛ فكلّ ما فرضناه ثانياً له فهو هو؛ إذ لو كان غيره أو امتاز غيره كان باطلاً؛ فالثاني ممتنع الفرض؛ فهو واحد بالوحدة الحقّة على ما تقدّم. ومن هنا يظهر أنّه مشتمل على كلّ كمال حقيقي في ذاته بنحو العينية. وحيث إنّ الوجود بذاته يناقض عدمه ويطارده فهو بذاته غير قابل لطرده لعدم وحمله عليه؛ فهو حقيقة واجبة الوجود بذاتها. فحقيقة الوجود حقيقة واجبة الوجود بالذات، ومن جميع الجهات، مستجمعة لجميع صفات الكمال، منزهة عن جميع صفات النقص والعدميات.

فصل ٣

[لذاته تعالى إطلاق بالنسبة الى كلّ تعين]

حيث إنّ كلّ مفهوم منزّل بالذات عن المفهوم الآخر بالضرورة، فوقع المفهوم على المصداق لا يخلو عن تحديد ما للمصداق بالضرورة، وهذا ضروري للمتأمل. وينعكس الى أنّ المصداق الغير المحدود في ذاته وقوع المفهوم عليه متأخّر عن مرتبة ذاته نوعاً من التأخّر؛ وهو تأخّر التعيّن عن الإطلاق.

ومن المعلوم أيضاً أنّ مرتبة المحمول متأخّر عن مرتبة الموضوع. وحيث إنّ الوجود الواجبي صرف، فهو غير محدود؛ فهو أرفع من كلّ تعيّن اسميٍّ ووصفيٍّ، وكلّ تقييد مفهومي، حتى من نفس هذا الحكم. فلهذه الحقيقة المقدّسة إطلاق بالنسبة الى كلّ تعيّن مفروض حتى بالنسبة الى نفس هذا الإطلاق؛ فافهم.

فصل ٤

[ما يدلّ على إطلاق ذاته تعالى من الكتاب والسنة]

ومعنى ما ذكرناه في الفصول السابقة متكرّر في الكتاب والسنة. فمنها: الآيات الكثيرة الدالّة على أنّ لله ما في السماوات والأرض^(١)، ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢)، ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ

(١) كقوله تعالى: «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» (النجم: ٣١).

والنَّهَارُ ﴿١١﴾ إِذْ مِنْ الْوَاضِحِ أَنَّ هَذَا الْمَلِكَ لَيْسَ هُوَ الْمَلِكُ الْإِعْتِبَارِيُّ الْمَوْهُومُ الْمَعْتَبَرُ عِنْدَ الْعُقَلَاءِ لِمَعْرِضِ التَّمَدُّنِ؛ بَلْ هُوَ نِسْبَةٌ حَقِيقِيَّةٌ؛ وَالنِّسْبُ الْحَقِيقِيَّةُ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِقِيَامِ الْمُنْسُوبِ بِالْمُنْسُوبِ إِلَيْهِ وَجُوداً وَذَاتاً.

ولعمري لو لم يكن في كتاب الله إِلَّا آيَتَانِ، وهما قوله عَزَّ اسْمُهُ: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْبِينَ * مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢) لَكَانَ فِيهِمَا كِفَايَةٌ أَنْ يَفْهَمَ الْإِنْسَانُ الْحَرَّ حَقَائِقَ هَذِهِ الْمَعَانِي.

فَالْإِنْسَانُ إِذَا انْتَزَعَ عَنْ زُخَارِفِ هَذِهِ الدُّنْيَا، وَأَعْرَضَ عَنْ عَرْضِ هَذِهِ الْأَدْنَى، وَوَحَّدَ اِهْتِمَامَهُ، وَوَجَّهَ الْوَجْهَ نَحْوَ الرَّبِّ الْأَعْلَى، وَأَشْرَفَ نَحْوَ عَالَمِ الْقُدُسِ، شَاهِدَ عَيَاناً أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ الَّتِي دَارَتْ بَيْنَ أُنْبَاءِ الدُّنْيَا، مِنَ الْمَطَالِبِ وَالْمَقَاصِدِ وَالْأَغْرَاضِ وَالْآمَالِ وَالْآثَارِ، مِنَ الْمَلِكِ وَالْأَمْرِ وَالْعِظَمِ وَالرَّئَاسَةِ وَالتَّقَدُّمِ وَالْعِزَّةِ وَالنِّسْبِ وَالْأَنْسَابِ وَالْأَحْسَابِ وَمُقَابَلَاتِهَا، وَآلَافٍ مِنْ أُنْحَائِهَا، أَمَّا هِيَ أُمُورٌ مَوْهُومَةٌ وَمَلَاعِبٌ وَمَلَاهِي وَأَمْتَعَةٌ الْغُرُورِ؛ وَكَذَلِكَ أَنْوَاعُ اللَّذَائِذِ وَالنَّعَمِ وَالِاسْتِفَادَاتِ الَّتِي يَتَنَافَسُ فِيهَا الْمُتَنَافِسُونَ وَيَعْمَلُ لَهَا الْعَامِلُونَ وَيَلْتَقِي دُونَهَا الْمُنُونُ أَمَّا هِيَ أَوْهَامٌ سَخَّرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهَا أَرْبَابَ الْحَيَاةِ لِيَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجْلَهُ؛ وَلِلَّهِ أَمْرٌ هُوَ بِالْفِعْلِ.

فَإِذَا رَأَى هَذَا الْإِنْسَانُ أَنَّ الْحَقَّ عَزَّ اسْمُهُ فِي كِتَابِهِ وَلِسَانِ رَسُولِهِ وَأَلْسِنَةِ أَوْلِيَائِهِ يَنْسَبُ إِلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ رَحِمٌ رَحِيمٌ خَالِقٌ مَالِكٌ عَزِيزٌ حَكِيمٌ غَفُورٌ شَكُورٌ، وَأَنَّ لَهُ كُلَّ اسْمٍ أَحْسَنَ، وَأَنَّهُ مَنَزَّةٌ عَنْ كُلِّ قَبِيحٍ وَنَقْصٍ؛ وَهَذَا الْإِنْسَانُ يَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ مَعَانٍ حَقِيقِيَّةٌ، وَنِسْبٌ وَاضِافَاتٌ ثَابِتَةٌ، أَيْقَنَ بِلَطْفِ

القريحة وسلامة الذوق أنّ هذه النسب أنحاء قيام ذوات الموجودات بالحق عزّ اسمه وقيامه سبحانه بذاته.

ثم أكد له ذلك شهود الحق سبحانه على كل شيء بحسب خصوص ذاته: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(١).

ثم قرّره على ذلك البرهان. فإن النسبة الحقيقية الثابتة بحسب ذات الشيء، كخلق الحق سبحانه وملكوته لذات الشيء، يجب أن تتحقّق في مقام الذات؛ وحيث إنّها وجودات رابطة فلا تتحقّق إلاّ مع طرفيها. فالمنسوب اليه متحقّق هناك بالضرورة؛ فبالضرورة احدى الذاتين قائمة بالآخرى؛ وإلاّ لزم وحدة الاثنين، وهو محال. فلك الحق سبحانه للموجودات نحو قيام ذاتها به سبحانه؛ وكذلك سائر النسب والمعاني؛ فافهم.

ومنها: الأخبار الكثيرة المستفيضة في أنّه تعالى واحد لا بالعدد. فقد روى الصدوق رحمه الله في التوحيد^(٢) والخصال^(٣) والمعاني^(٤) مسنداً عن شرح بن هاني قال:

«إنّ أعرابياً قام يومَ الجمل الى أمير المؤمنين عليه السلام، فقال: يا أمير المؤمنين أتقول: إنّ الله واحد؟ قال: فَحَمَلَ النَّاسُ عَلَيْهِ، وَقَالُوا: يَا أَعْرَابِيُّ أَمَا تَرَى مَا فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ تَقْسُمِ الْقَلْبِ؟

فقال أمير المؤمنين: دعوهُ، فإنّ الذي يريده الأعرابيّ هو الذي نريده من القوم.

(١) فصلت: ٥٣.

(٢) التوحيد: ب ٣ ص ٨٣ ح ٣.

(٤) معاني الاخبار: ب ٦ ص ٥ ح ٢.

(٣) الخصال: ج ١ ب ١ ص ٢ ح ١.

ثم قال عليه السلام: يا أعرابي، إنَّ القولَ في أنَّ اللهَ واحدٌ على أربعةِ أقسامٍ: فوجهان منها لا يجوزان على الله عزَّ وجلَّ، ووجهان يثبتان فيه. فأما اللذان لا يجوزان عليه فقول القائل: واحدٌ، يقصد به باب الأعداد، فهذا ما لا يجوز، لأنَّ ما لا ثانيَ له لا يدخل في باب الأعداد. أما ترى أنَّه كفر من قال: إنَّه ثالثُ ثلاثةٍ.

وقول القائل: هو واحدٌ من الناس، يريد به النوع من الجنس، فهذا ما لا يجوز، لأنَّه تشبيه، وجلَّ ربُّنا وتعالى عن ذلك. وأما الوجهان اللذان يثبتان فيه فقول القائل: هو واحدٌ ليس له في الأشياء شبهةٌ، كذلك ربُّنا.

وقول القائل: إنَّه عزَّ وجلَّ احديّ المعنى، يعني به أنَّه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وهم؛ كذلك ربُّنا عزَّ وجلَّ.

وفي التوحيد مسنداً عن هارون بن عبد الملك قال: سئل الصادق عليه السلام عن التوحيد فقال: «هو عزَّ وجلَّ مُثَبَّتٌ موجودٌ، لا مُبْطَلٌ ولا معدودٌ»^(١)، الخبر.

وفي نهج البلاغة في خطبة له عليه السلام: «واحدٌ لا يَعدَدُ»^(٢).

وفي خطبة أخرى له: «واحدٌ لا من عددٍ»^(٣).

وفي خطبة أخرى له: «ومن حدَّه فقد عدَّه»^(٤).

(١) التوحيد: ب ١١ ص ١٤٠ ح ٤.

(٢) نهج البلاغة: صبحي الصالح، الخطبة ١٨٥ ص ٢٦٩.

(٣) التوحيد: ب ١ ص ٧٠ ح ٢٦.

(٤) نهج البلاغة: صبحي الصالح، الخطبة ١٥٢ ص ٢١٢.

وبالجمله، الأخبار والخطب مستفيضة في هذا المعنى؛ وهذا كالصريح في أن وجوده تعالى صرفُ الحقيقة، لا يعزب عنه وجود؛ إذ لو كان مع وجوده وجود، بحقيقة معنى الموجود، عرض عليها العد بالضرورة؛ فهذا واحدٌ وذاك ثانٍ؛ فلا وجود مع وجوده سبحانه إلا قائم الذات بوجوده؛ كما في حديث موسى بن جعفر عليه السلام:

«كان الله ولا شيء معه، وهو الآن كما كان»^(١).

وفي التوحيد^(٢) والمعاني^(٣) والاحتجاج^(٤)، عن هشام عن الصادق عليه السلام، قال للزنديق حين سأله عن الله، ما هو؟ قال: «هو شيءٌ بخلاف الأشياء، إزجِعْ بقوله^(٥) شيء الى اثبات معنى، وأنه بحقيقة الشيئية، غير أنه لا جسم ولا صورة»؛ الخبر.

ومنها: أخبار آخر في التوحيد؛ ففي التوحيد^(٦) والأمال^(٧) وغيرهما مسنداً عن الرضا عليه السلام في خطبته: «أحدٌ لا بتأويلٍ عددٍ، ظاهرٌ لا بتأويلٍ المباشرة، متجلٍ لا باستهلالٍ رؤية، باطنٌ لا بمزيلة»، الخطبة.

وفي التوحيد، مسنداً عن عمار بن عمرو النصيبي، قال: سألت جعفر بن محمد عن التوحيد. فقال: «واحدٌ صمدٌ، أزليٌّ صمدٌ، لا ظلٌّ له يسكه، وهو يُمسك الأشياء بأظلتها؛ عارف بالمجهول، معروف عند كل جاهل،

(١) نقله الصدوق في التوحيد (ب ١ ص ٦٧ ح ٢٠) هكذا: «كان الله ولا شيء معه».

(٢) التوحيد: ب ٣٦ ص ٢٤٤ ح ١. (٣) معاني الاخبار: ب ٨ ص ٨ ح ١.

(٤) الاحتجاج: احتجاجات الامام الصادق عليه السلام ج ٢ ص ٣٣٢.

(٥) في المصدر: «بقولي». (٦) التوحيد: ب ٢ ص ٣٧ ح ٢.

(٧) الأمال^(٧) للشيخ الطوسي: ج ١ ص ٢٢.

فردانيٌّ، لا هو في خلقه ولا خلقه فيه»^(١).

والأخذ بالاظلة هو تقويم الحق عزَّ اسمه الأشياء بالمهيئات والتعينات، وبعبارة أخرى ظهور الحق سبحانه في المظاهر بالتعينات الماهوية وإطلاقه سبحانه في نفسه.

وقد ورد تفسير الظلّ في بعض أخبار الطينة؛ ففي خبر عبدالله بن محمد الجعفي وعقبة المروي في تفسير علي بن ابراهيم^(٢) والعيّاشي^(٣) عن أبي جعفر عليه السلام: «ثُمَّ بَعَثَهُمْ - أي الخلق - في الظلال. قلت: وأي شيء الظلال؟ قال: ألم ترّ الى ظلّك في الشّمس شيء، وليس بشيء»؛ الخبر. وهذا هو المهيئات، أو الوجودات المستعارة بالعرض.

وفي بعض خطب علي عليه السلام: «دليله آياته، وجوده اثباته، ومعرفته توحيدُهُ، وتوحيدُهُ تمييزُهُ عن خلقه، وحكمُ التمييزِ بينونةُ صفةٍ لا بينونةُ عُرْلَةٍ»^(٤)، الخطبة.

وهذه الكلمة أنفس كلمة وأجزها في التوحيد، ولها كمال الدلالة على ذلك.

وفي نهج البلاغة^(٥) وفي التوحيد^(٦) مسنداً عن الصادق عليه السلام

(١) التوحيد: ب ٢ ص ٥٧ ح ١٥. (٢) تفسير علي بن ابراهيم القمي: ج ٢ ص ١١.

(٣) تفسير العيّاشي: سورة يونس ح ٣٧ ج ٢ ص ١٢٩.

(٤) الاحتجاج: احتجاج علي عليه السلام فيما يتعلّق بتوحيد الله ص ٢٠١، بحار الانوار: ج ٤ ص ٢٥٣.

(٥) نهج البلاغة: صبحي الصالح، الخطبة ١٧٩ ص ٢٥٨ مع اختلاف في التعبير.

(٦) في التوحيد (ب ٤٣ ص ٣٠٦ ح ١) هكذا: «هو في الاشياء على غير ممازجة وخارج منها على غير مباينة».

عن علي عليه السلام في خطبة خطاباً لذعلب: «هو في الأشياء كلها غير متمازج بها ولا بائن عنها»، الخطبة.

وفي التوحيد مسنداً عن مسلم بن أوس، عن علي عليه السلام: «بل هو في الأشياء بلا كيفية»، الخطبة^(١). وهذا المعنى وما يقرب منه متواتر في الخطب والأخبار.

ومنها: الأخبار النافية للصفات، وهي في معنى الفصل الثالث؛ فني نهج البلاغة في خطبة له عليه السلام: «أول الذين معرفته، وكمال معرفته التصديق به، وكمال التصديق به توحيدُهُ، وكمال توحيدِهِ الإخلاصُ له، وكمالُ الإخلاص له نفي الصفات عنه»^(٢).

وفي خطبة أخرى له عليه السلام: «أول عبادة الله معرفته، وأصل معرفته توحيدَهُ، ونظام توحيدِهِ نفي الصفات عنه»^(٣).

وفي هذا المعنى أخبار أخرى أيضاً، وهذه الأخبار يفسرها أخبار أخرى: إن المراد من الصفات المنفية ليست هي الصفات المحدثة، بل أصل الوصف المفيد للتحديد والمغاير للذات.

ففي اثبات الوصية للمسعودي عن علي عليه السلام في خطبة: «فسبحانك ملأت كل شيء، وباينت كل شيء، فأنت لا يفقدك شيء، وأنت الفعال لما تشاء، تباركت يا من كل مدرك من خلقه، وكل محدود

(١) التوحيد، ب ٢ ص ٧٨ ح ٣٤.

(٢) نهج البلاغة: صبحي الصالح، الخطبة ١ ص ٣٩.

(٣) تحف العقول: باب ما روي عن أمير المؤمنين ح ١.

من صنعه»^(١) الخطبة.

وخطب عليّ والرضا عليهما السلام وكلمات سائر الأئمة عليهم السلام مملوءة من هذا المعنى؛ ومن المعلوم أن نفس الصفة تحديد وتعيين، ونفس المفهوم مدرك، فافهم.

وفي التوحيد مسنداً عن عبد الأعلى، عن الصادق عليه السلام: «يُسَمَّى بأسمائه، فهو غير أسمائه، والأسماء غيره، والموصوف غير الوصف»^(٢)، الحديث.

وقوله: «الموصوف غير الوصف» إشارة إلى أن المراد بالغيرية الغيرية التي يستدعيها مفهوم الوصف المحدّد مصداقاً؛ لأن ألفاظ الأسماء غيره سبحانه، وهو ظاهر.

ومن هذا الباب ما ورد في الحديث من أن معنى «الله أكبر»: الله أكبر من أن يوصف، رواه الصدوق في المعاني^(٣) بطريقتين.

ومنها: ما في الكافي^(٤) والتوحيد^(٥) عن إبراهيم بن عمر، عن الصادق عليه السلام قال: «إن الله تبارك وتعالى خلق اسماً بالحروف غير متصوّت، وباللفظ غير منطوق، وبالشخص غير مجسّد، وبالتشبيه غير موصوف، وباللون غير مصبوغ، مني عنه الأقطار، مبعّد عنه الحدود،

(١) اثبات الوصية: خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في الاوصياء ص ١٠٧.

(٢) التوحيد: ب ١١ ص ١٤٣ ح ٧ وفيه: «والموصوف غير الواصف».

(٣) معاني الاخبار: ب ١١ ص ١١ و ١٢ ح ١ و ٢.

(٤) الكافي: كتاب التوحيد باب حدوث الاسماء ج ١ ص ١١٢ ح ١.

(٥) التوحيد: باب اسماء الله تعالى ص ١٩٠ ح ٣.

محجوبٌ عنه حسَّ كلِّ متوهمٍّ، مستتر غير مستور، فجعله كلمة تامة على أربعة أجزاء معاً، ليس واحد منها قبل الآخر، فأظهر منها ثلاثة أشياء^(١)، لفاقة الخلق إليها، وحجَبَ واحداً منها، وهو الاسمُ المكنونُ المخزونُ بهذه الأسماء الثلاثة التي أظهرت؛ فالظاهر هو الله وتبارك وسبحان، وسخَّرَ سبحانه لكلِّ اسمٍ من هذه الأسماء أربعة أركان، فذلك اثنا عشر ركناً، ثمَّ خلقَ لكلِّ ركنٍ منها ثلاثين اسماً فعلاً منسوباً إليها، فهو الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، الْخَالِقُ، الْبَارِئُ، الْمُصَوِّرُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ، الْعَلِيمُ، الْخَبِيرُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَكِيمُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْعَلِيُّ، الْعَظِيمُ، الْمُقْتَدِرُ، الْقَادِرُ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُهَيِّمُنُ، [الْبَارِئُ]، الْمُنْشِئُ، الْبَدِيعُ، الرَّفِيعُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ، الرَّازِقُ، الْمُخْيِي، الْمُمِيتُ، الْبَاعِثُ، الْوَارِثُ، فهذه الأسماء وما كان من الأسماء الحسنَى حتَّى تَمَّ ثلاثمائة وستين اسماً، فهي نسبة لهذه الأسماء الثلاثة، وهذه الأسماء الثلاثة أركان؛ وحجب الاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة؛ وذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٢).

وهذه الرواية الشريفة في دلالتها على تأخُّر الأسماء عن مقام إطلاق الذات لا تحتاج الى تقريب، وهي على نفاستها تدلُّ على أصول جمَّة من علم الأسماء، وتنزُّل الاسم من الاسم، وتفرُّع الخلق عليها. ومنها: ما في الارشاد وغيره عن أمير المؤمنين عليه السلام في كلام

(١) في المصدرين: «ثلاثة أسماء».

(٢) الإسراء: ١١٠.

له: «إِنَّ اللَّهَ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يَحْتَجِبَ عَنْ شَيْءٍ أَوْ يَحْتَجِبَ عَنْهُ شَيْءٌ»^(١).

وما عن التوحيد مسنداً عن يعقوب بن جعفر الجعفري، عن موسى بن جعفر عليه السلام في كلام له: «ليس بينه وبين خلقه حجابٌ غير خلقه، احتجب بغير حجابٍ محجوبٍ واستتر بغير سترٍ مستورٍ»^(٢)، الخبر. وقد جمع هذا الخبر بين ظهوره تعالى بالأشياء واستتاره بها بعينها، وهو معنى لطيف، مرجعه الى خفائه من شدة ظهوره.

قد ظهر أن التوحيد الإطلاقي أرفع وأجلّ من أن يوصف بوصف؛ وفي الحديث: «من سأل عن التوحيد فهو جاهل، ومن أجابه فهو مشرك»^(٣).

فصل ٥

[اختصاص التوحيد الإطلاقي بالملة الإسلامية]

وهذا المعنى من التوحيد، اعني الاطلاقي، مما انفردت باثباته الملة المقدسة الإسلامية، وفاقت به الملك^(٤) والشرائع السالفة. فظاهر ما بلغنا منهم في التوحيد هو مقام الواحدية، وأنه تعالى الذات الواجبة المستجمعة لصفات الكمال؛ فغاية ما وصل إلينا من معنى التوحيد من الملل السابقين وكلمات الحكماء المتأهلين هي ما مرّ في الفصل الثاني؛ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم.

تمّ والحمد لله والسلام على محمد وآله

(١) الارشاد: ج ١ ب ٧١ ص ١٢٠ ح ٢. (٢) التوحيد: ب ٢٨ ص ١٧٩ ح ١٢.

(٤) الملل (ظ).

(٣) لم نعر عليه.

[ملحق]

بسمه تعالى

[ما ندب اليه الإسلام آخر درجة من التوحيد]

مقالة ملحقة بالرسالة، نبين فيها أنّ ما ندب اليه دين الاسلام المقدّس آخر درجة من التوحيد، ونبين فيها ثمرة ذلك في فصول ثلاثة ليعلم أنّ التوحيد حيث إنّ له إضافة الى ما وحّد فيه، يختلف باختلاف المضاف اليه، والمتصوّر من ذلك ثلاثة: الذات، والاسم وهو الذات مأخوذاً بوصف، والفعل. فالتوحيد أيضاً ثلاث: توحيد ذاتي، وتوحيد أسمائي، وتوحيد أفعالي؛ أي أنّ كلّ شيء قائم الذات، وقائم الاسم، وقائم الفعل به سبحانه.

فصل ١

[التوحيد الذاتي]

قد عرفت أنّ مقتضى البرهان المذكور في الفصل الثالث ارتفاع كلّ تعيّن مفهومي وتحديد مصداقي عن الذات وأنحاء^(١) كلّ تميز هناك حتى هذا الحكم بعينه.

(١) انحاء (ظ).

ومن هنا يظهر أنّ استعمال لفظ المقام والمرتبة ونحوهما هناك مجاز من باب ضيق التعبير.

ومن هنا يظهر أنّ التوحيد الذاتي، بمعنى معرفة الذات بما هو ذات، مستحيل. فإنّ المعرفة نسبة بين العارف والمعرف. وقد عرفت أنّ النسب ساقطة هناك، وكلّ ما تعلق من المعرفة به فأنما بالاسم دون الذات، ولا يحيطون به علماً، وإليه يرجع ما ذكروا أنّ المعرفة على قدر العارف. مثال ذلك الاغتراف من البحر، فإنّ القدح مثلاً لا يريد إلاّ البحر، لكن الذي يأخذه على قدر سعته.

ويظهر أيضاً أنّه خارج عن حيلة البيان أيضاً.

من هنا يتبيّن أنّ التوحيد الذاتي آخر درجات التوحيد، فإنّ كمال التوحيد بحسب اطلاق الموحّد فيه وإرساله، وهو هنا كلّ تعين حقيقي أو اعتباري، حتى نفس التوحيد. قال سبحانه خطاباً لنبيه: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾^(١).

فصل ٢

[ميراث الأقدمين في مسألة التوحيد]

قد عرفت أنّ مقتضى البرهان المذكور في الفصل الثاني من الرسالة أنّ الله عزّ اسمه ذات مستجمع لجميع صفات الكمال، منفيّ عنه جميع صفات النقص، وأنّ جميع صفاته عين ذاته. وهذا هو الموروث عن الشرائع

السابقة المندوب اليه بدعوة المرسلين والأنبياء الماضين عليهم السلام، وهو الذي يظهر من تعاليم الحكماء المتأهلين من حكماء مصر ويونان والفرس وغيرهم، وهو الذي شرحه الاعاظم من فلاسفة الإسلام، مثل المعلم الثاني أبي نصر ورئيس العقلاء الشيخ أبي علي، وعليه صدر المتأهلين في كتبه، وأسس أنّ الوجود حقيقة واحدة مشكّكة ذات مراتب مختلفة في الشدة والضعف، وأنّ أضعفها الهيولي الأولى، وأقواها وأشدّها الوجود غير المتناهي قوّةً وكمالاً، وهو المرتبة الواجبية، وأنّ جميع المراتب موجودة غير أنّها بالنسبة الى المرتبة الواجبية وجودات رابطة غير مستقلّة في نفسها، لا يحكم عليها وبها، مستهلكة تحت لمعان نوره وإشراق بهائه.

وقد ظهر ممّا تقدّم أنّ إثبات أكمل مراتب توحيد الحقّ سبحانه هو الذي اختصّ به شريعة الإسلام المقدّسة، وهذا هو المقام المحمدي الذي اختصّ به محمّد والطّاهرون من آلّه صلى الله عليهم والأولياء من أمّته على نحو الوراثة.

فصل ٣

[التوحيد الذاتي مشهود بشهود فطري]

والذي ذكرناه من التوحيد الذاتي هو المشهود بالشهود التام الساذج الموجود. فإنّ الإنسان، بحسب أصل فطرته، يدرك بذاته وجوده، وأنّ كلّ تعيّن فهو عن إطلاق وإرسال، إذ شهود المتعيّن لا يخلو عن شهود المطلق.

ويشاهد أيضاً أنَّ كلَّ تعيّن في نفسه وغيره فهو قائم الذات بالإطلاق، فطلق التعيّن قائم الذات بالإطلاق التام.

ويمجد أيضاً من نفسه لزوم الخضوع والكسح من تعيّنهِ لإطلاقهِ، وحسن الحسن، وقبح القبيح، وأنَّ التكليف محتاج الى البيان. وهذه المعاني الثلاثة هي التوحيد الذاتي، والولاية المطلقة، والنبوة العامة. وهذه الشريعة الإسلامية هي القائمة على هذه الأمور بتمامها وكما لها. قال الله: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾^(١).

وفي التوحيد مسنداً عن العلاء بن الفضيل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألتُهُ عن قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ قال: التوحيد^(٢).

وفي تفسير علي بن ابراهيم مسنداً عن الرضا، عن أبيه، عن جدّه محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام، في قوله تعالى: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ قال: هو لا إله إلا الله، محمدٌ رسول الله، عليٌّ أمير المؤمنين، الى ها هنا التوحيد^(٣).

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «بُعِثْتُ لِاتِّمَمِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ»^(٤).

وقال تعالى: ﴿يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾^(٥).

(١) الروم: ٣٠.

(٢) التوحيد: ب ٥٣ ص ٣٢٨ ح ١.

(٣) تفسير القمي: في ذيل آية ٣٠ من سورة الروم.

(٤) بحار الانوار: ج ١٦ ص ٢١٠.

(٥) الاعراف: ١٥٧.

والآثار كثيرة في أن تشريع الشريعة يحوم حول الأمور الثلاثة. وقد انتج استعمال الفطرة الساذجة في هذه الشريعة المقدسة في كل من مرتبتي الملكات والأفعال نتيجة عجيبة، لم يسبقها إليها شيء من الشرائع السالفة.

أما في مرتبة الملكات، فالمملكة علم، والإنسان الكامل لا يرى إلا الحق سبحانه، والإنسان المستكمل لا ينبغي أن يتوجه إلى غير الحق سبحانه، فلا يبقى موضوع للأخلاق الرذيلة، كالعجب والكبر والرياء والسمعة والجهن والبخل وحب الجاه والركون إلى الدنيا وغير ذلك، فيقع الاخلاق الفاضلة حينئذ بالله والله، فافهم ذلك.

ولعمري، كم من الفرق بين أن يزيل الإنسان رذيلة الجهن مثلاً عن نفسه تارة بأن لا يتوجه إلى غير الحق سبحانه، فلا شيء حتى يخاف منه. وتارة بأن يتكل على الله في دفع المكروه المخوف عنه، كما في ظاهر الشرائع.

وتارة بأن يعتقد أن وقوع المكروه المخوف عنه أمر ممكن مساوي الطرفين، والخوف والجهن بترجيح جانب الوجود ترجيح بلا مرجح، وهو قبيح؛ أو أن الجهن رذيلة عند الناس، لا يقع الثناء عليه، كما يقوله الحكيم الأخلاقي. وعلى ذلك ففس، ومع ذلك فقد استعملت الشريعة المقدسة في تعليمه جميع الوجوه.

والى نحو هذا المعنى يشير ما في تفسير القمي في حديث المعراج: «فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يا رب أعطيت أنبياءك فضائل، فأعطني. فقال الله: وقد أعطيتك فيما أعطيتك كلمتين من تحت عرشي: لا

حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا مَنجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ»^(١).

وأما في رتبة الأفعال، فقد قصرت الإباحة في ضروريات الحياة، على ما تقتضيه الفطرة؛ ثم حاصر ذلك بالتوجيه إلى الله عزَّ وجلَّ في صغير الأفعال وكبيرها؛ ثم طرد استعمال ذلك في جميع جزئيات أطراف الحياة، من الأمكنة والأزمنة والصحة والمرض والغنى والفقر والموت والحياة وسائر الحالات وجميع الأفعال؛ فصارت شريعة حافظة للتوحيد على وحدته في هذه الكثرة، وحافظة لهذه الكثرة على كثرتها في التوحيد؛ فاعتنم، فهذه لعمر الله نعمة لا توزن بالسبع الشداد والأرض ذات المهاد والجبال الأوتاد.

تم والحمد لله ليلة الأحد خامس ذي الحجة من سنة
ألف وثلاثمائة وست وخمسين قمرية هجرية وتم الاستنساخ
ليلة الاثنين لاثنتين وعشرين خلت من شهر
محرم الحرام لسنة ١٣٦١

(١) تفسير القمي: في تفسير قوله تعالى: «سبحان الذي أسرى بعبده...».

رسالة الأسماء

رسالة الأسماء

رسالة في أسماء الله سبحانه وتعالى
وهي الرسالة الثانية من كتاب التوحيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أوليائه المقربين سيما محمد وآله الطاهرين.

قد ذكرنا في رسالة التوحيد أنّ التوحيد منه ذاتي، ومنه اسمي، ومنه فعلي.

أمّا التوحيد الذاتي، فقد ذكر هناك أنّه خارج عن حیطة التوصيف ودائرة البيان.

وأما الأسماء والأفعال فإذ لم نستوف البيان فيها هناك أردنا أن نأتي هاهنا بعض البيان في الاسم، ونشرحه بعض الشرح، بالجمع بين البرهان العقلي والبيان النقلي بما يلائم ذوق هذه الرسائل.

وأما التفصيل التام لهذه الأبحاث فموكول الى مطوّلات كتب القوم رضوان الله عليهم، ونعني بها الكتب المعمولة على الجمع بين الذوق والبرهان والتشفيح بين العقل والنقل.

وأما الكتب التي شأنها أن تضع قضايا ساذجة يحكم بها الأفهام العامية وضعاً، ثم تدافع بالدفاع الجدلي عنها بالغاً ما بلغ، فلا يهتّمنا الرجوع إليها، ولا الركون إليها، ولا لهذه الأبحاث مساس بها، ولا لنا شغل بمن هذا طرز بحثه وطور مطالبه، والله المعين.

فصل ١

[تقسيم اسماء الله تعالى]

قد عرفت في رسالة التوحيد أنّ الله سبحانه هو الوجود الصرف الذي له كلّ كمال وجودي.

فكلّ ما فرض هناك غيره عاد عينه، فله وحدة عينية يستحيل معه فرض ثانٍ له، فلا تعدّد ولا اختلاف ولا تعيّن هناك، بمعنى المحدودية بح مفروض، لا مصداقاً ولا مفهوماً؛ بل كلّ ما فرض تعيّن، مفهوماً أو مصداقاً، كان متأخراً عن هذه المرحلة المفروضة.

ثمّ إنّّه لاشتاله على حقائق جميع الكمالات الوجودية متّصف بجميعها، فهو مسمّى بها، وهي أسمائه، إذ ليس الاسم إلّا الذات مأخوذاً ببعض

أوصافه، فهو في نفسه وبذاته سبحانه متّصف بها ومسمّى بها، ومفاهيمها تنتزع عن ذاته بذاته.

وإذا لوحظت معه الوجودات الفائضة منه المترشّحة عنه، ظهرت بينها وبين أسمائه الذاتية جلّت أسماؤه نسب، هي كالروابط تربطها بها دون الذات، فإنّه مبرّأ عن التعيّنات والنسب كما عرفت.

وبالجملة فهناك تظهر تعيّنات وأوصاف أخرى، وتنتزع مفاهيم أخرى تلحق بالقسم الأول، وذلك كالخلق والرزق والرحمة والكرم واللفظ والإعادة والبدء والإحياء والإماتة والبعث والحشر والنشر وغير ذلك، وهذه هي أسماء الأفعال المتأخّرة عن الذات وأسمائها، وتنتزع عن مقام الفعل.

بقي هنا شيء، وهو أنّ هذه الأسماء لو انتزعت عن مقام الفعل فإنّما انتزعت عنه بما أنّ بينه وبين الذات نسبة ما ورابطة ما، وإلّا لم يصدق هذه الأسماء على الذات البتة، فيؤول الاتصاف إلى اعتبار الحيثيّة، بمعنى أنّ الذات بحيث لو فرض خلق مثلاً فهو خالقه، ولو فرض رزق فهو رازقه، فإنّ سبيل الأسماء الفعلية سبيل الأسماء الذاتية في أنّ الجميع موجودة للذات حقيقة. نعم الأسماء الذاتية لا تحتاج في انتزاعنا إيّاها إلى أزيد من الذات بذاته، والأسماء الفعلية تحتاج في مرحلة الانتزاع إلى فعل متحقّق في الخارج، فافهم ذلك.

ثمّ إنّك تعلم أنّ الكمالات الوجودية حيث كانت موجودة للذات، والنواقص العدمية مرتفعة عنه، كانت هناك أوصاف سلبية على سبيل الأوصاف الإيجابية، إلّا أنّها حيث كانت أعداماً فهي غير متحقّقة هناك،

وإنما هي منتزعة من غيره انتزاعاً، ومدلوها سلب السلب، ويرجع الى إثبات الوجود.

وقد تبين من جميع ما مرّ أن أسماءه سبحانه على كثرتها تنقسم أولاً الى أسماء ذاتية وفعلية، وثانياً الى أسماء ثبوتية وسلبية، وهكذا الى أسماء خاصة وعامة.

فصل ٢

[دلالة الكتاب والسنة على ما مرّ]

والنقل أيضاً يدلّ على ما مرّ، أمّا ما يدلّ على الأسماء الذاتية والفعلية والثبوتية والسلبية فغير ضروريّ الإيراد، لبلوغها من الكتاب والسنة في الكثرة فوق حدّ الإحصاء، على أن بعضها سيورد إن شاء الله سبحانه في طيّ الفصول الآتية.

فصل ٣

[مقام الأحدية والواحدة وسائر التعيّّنات]

قد عرفت في الفصل الأول أن ذاته المقدّسة ذات صرافة وإطلاق، مبرّأة من جميع التعيّّنات مفهوميّة ومصادقية، حتّى عن نفس الإطلاق. وحيث كان هذا بعينه تعيّناً ما تمحق عنده التعيّّنات، ويطوي بساط جميع الكثرات، كان هذا أوّل الأسماء وأوّل التعيّّنات، وهو المسمّى بمقام الأحدية. ثمّ تظهر التعيّّنات الإثباتية، وأوّل تلك نفس الإثبات، وذلك أنّه هو، وهو الهوية. ثمّ تظهر بقية التعيّّنات. فمن حيث إنّ هذه الحقيقة النامة

حاضرة عند نفسها واجدة لها يظهر تعيّن العلم، وحيث إنّها المبدأ التام لكلّ كمال وجودي يظهر تعيّن القدرة، ويظهر من تألف القدرة مع العلم تعيّن الحياة. ثم تظهر بقية التعيّنات من تأليف بسائطها.

فقد تبين أنّ الأسماء بينها ترتّب ما يتفرّع به بعضها على بعض آخر. ثمّ نقول في بيان أسمائه سبحانه قد عرفت أنّ الوجود هو الحقيقة الخارجية فحسب، وغيره كالمهيّات أمور منتزعة ذهنية، لا خارجية لها إلّا بعرض الوجود، وأمّا مع قطع النظر عنها فهي باطلة الذات هالكة العين، وهذه الحقيقة الخارجية حيث إنّها يطردّ العدم بذاتها يستحيل طريان العدم عليها، لامتناع اجتماع النقيضين، فإذن هي واجبة الوجود بذاتها.

ومن هنا يظهر أنّ للوجود الحقيقي وحدة وصرافة لا يمكن معه فرض ثاني له، وهو أحديته كما مرّ، فهو وحده لاشريك له.

ومن هنا يظهر امتناع فرض قوّة أو إمكان أو تغير أو تحوّل هناك، إذ هو لصرافته حاوٍ لكلّ كمال وجودي فرض، فهو صريح الفعلية، فكما أنّه واجب الوجود بالذات فهو واجب الوجود من جميع الجهات.

هذا ومن الواجب أن تعلم أنّ هذا البيان إنّما يجري في الوجود الواجبي الصرف المستقل بذاته، دون الوجود الإمكانى؛ فإنّه لعلوليته رابط موجد في غيره، يستحيل أن يوضع فيحكم عليه بشيء كوجوب الوجود والقيام بنفسه ونحو ذلك.

فما نشاهده من المهية الموجودة إنّما نشاهد الوجود الحقيقي الواجبي بمقدار ما تقوم به هذه المهية، وهو المراد بقولنا: وجود الممكن ظهور ما

للوّاجب فيه، وأنّ الممكن مظهر للوّاجب، فهو نور.

ومن هنا يظهر أيضاً أنّ كلّ ما فرض ذا مهية متساوية النسبة الى الوجود والعدم فهو في تحقّق ذاته ووجوده يحتاج الى الوّاجب سبحانه، وآثاره الذاتية - كائنة ما كانت - محتاجة إليه سبحانه أيضاً، وإن كانت بحيث إذا نظر العقل إليها حكم باقتضائه إيّاها، وهو الوساطة، فكما أنّ الأربعة - وهي عدد ما - تحتاج في وجودها اليه سبحانه فكذلك كونها زوجاً وضعف الاثنين ومجذوراً له وسائر آثاره محتاجة إليه سبحانه، وإن كان كلّها بوساطة الأربعة واقتضائها؛ فذاته سبحانه بذاته هو المبدأ لكلّ وجود ممكن، وهذا هو القدرة الواجبية؛ إذ القدرة بمعنى صحّة الفعل والترك - أي إمكان الطرفين - مستحيلة في حقّه سبحانه، لكونه واجب الوجود من جميع الجهات، فهو سبحانه مبدأ بذاته لكلّ موجود بحسب ما يليق بذات ذلك الموجود. فهو مبدأ بالفعل لكلّ موجود بالفعل، ومبدأ بالفعل لكلّ موجود بالقوّة ولنفس القوّة والإمكان، فهو المفيض لكلّ شيء وآثاره بفيوضات الوجود وبركات الظهور والبروز.

ومن هناك يظهر أيضاً أنّ ذاته موجودة لذاته، وحاضرة لها، لا حجاب بينه وبين ذاته، وجميع الكمالات الموجودة^(١) لذاته، فهو في مقام ذاته عالم بذاته وصفاته وبجميع الموجودات المترشّحة عن ذاته، وهو العلم الذاتي.

وأيضاً كلّ موجود حاضر بذاته عنده سبحانه كيف وبعرض وجوده سبحانه وجد ونوره استشرق، فهو سبحانه كما يشهدا عزّ ذاته المقدّسة

(١) موجودة (ظ).

بذاته في مرتبة ذاته يشهدها في مرتبة وجوداتها الخارجية ومواطنها الواقعية، كلاً في ظرفه وموطنه، وهو العلم الفعلي؛ على أن كل علم متحقق عند الموجودات فهو له أيضاً.

وحيث ثبت له سبحانه العلم والقدرة ثبت له الحياة، اذ المحي^(١) هو الدراك الفعّال.

وحيث ثبت أن إيجاده للموجودات بنحو الظهور في مواطن ذواتها وظروف هوياتها، ثبت أن كل كمال وجمال وحسن فهو له سبحانه ثابتة فيه. والحسن والجمال تامة وجود الشيء وكمالاته وآثاره، فهو سبحانه متصف بكل صفة حسن وجمال.

وحيث كان كل منقصة ورذيلة ومحدودية وقبح وسوء منحللاً بالتأمل التام الى عدم كمال مطلوب، ولا سبيل للأعدام الى ساحته المقدسة، كانت النقائص الإمكانية طراً والكدورات الماهوية جميعاً راجعة الى الهيئات الإمكانية ومن لوازمها وتوابعها، فهو سبحانه طاهر من كل دنس، قدّوس من كل نقص وخبث، فهو المستجمع لجميع صفات الجمال والجلال.

ومن هنا يظهر أن الائتلاف والاجتماع بين صفات الجمال والجلال هو المقتضي لفيضان الوجود على الموجودات ولمعان النور وانبثاقه في هذه الظلمات، فلولا صفات الجلال لم يكن وجود، ولولا صفات الجمال لم يكن إيجاد، فافهم.

ثم إن هذه الأسماء الحسنى والصفات العليا، وان تكثرت مفاهيمها إلا

أنّه ليس لها إلاّ مصداق واحد، وهو الذات المقدّسة؛ إذ من المستحيل كما عرفت فرض اثنيّتين ما هناك، فكلّ حيثية في الذات عين الحيثية الأخرى. والكلّ عين الذات. فهو تعالى موجود من حيث إنّهُ عالم، وعالم من حيث إنّهُ موجود، وقادر بعين حياته، وحيّ بعين قدرته، وهكذا. وهذا هو واحديّة الذات، فهو سبحانه واحد كما أنّه أحد.

فتبيّن من جميع ما مرّ أنّه سبحانه بأحديّة ذاته يحق ويطمس جميع الكثرات، ثمّ يتنزّل الى مقام الأسماء على وحدتها، فينبعث بذلك الكثرات المفهومية دون المصدقية، ثمّ يتنزّل الى مراتب الموجودات الإمكانية بظهورها في مظاهرها وإظهارها لمكامنها، فينبعث حينئذٍ الكثرات المصدقية.

مثّل ذلك: إنّك إذا رجعت الى صفاتك وجدتك أنّك عالم وأنت أنت، وقادر وأنت أنت، وسميع وبصير وذائق وشام ولامس وأنت أنت؛ فشيء من صفاتك لا يخلو ولا يخرج منك أنت، فهذا واحدية صفاتك في ذاتك. ثمّ إذا رجعت الى نفسك وجدت أنّها أنت ليس هناك إلاّ أنت، مع أنّك صاحب صفات كثيرة، غير أنّها قد استهلكت وانمحت في هذه المرحلة، وهذا مقام أحدية ذاتك.

ثمّ إنّك إذا زدت على ذلك وتصورت مرتبة خيالك المنبسط على صور خيالاتك الجزئية، ثمّ جزئيات متخيالاتك، ثمّ تنزّلت الى أفعالك واعتبرت نفسك معها، علمت أنّ الجميع قائمة بك لا تخلو عنك، فلو أمعنت وأتقنت في تأملك في هذا المثل صحّ لك تعقّل ما تنتجه هذه البراهين التي أسلفناها.

فصل ٤

[الدلائل النقلية في الكتاب والسنة]

والنقل مطابق للعقل فيما مرّ من المعاني، ولبيان ذلك إجمالاً نضع مباحث:

المبحث الأول [أسماءه تعالى في القرآن والروايات]

[ألف - في القرآن]

إنّ الأسماء التي خصّ بالذكر في القرآن المجيد، وهي التي في معنى الوصف هي:

أ - إله، أحد، أوّل، آخر، أعلى، أكرم، أعلم، أرحم الراحمين، أحكم الحاكمين، أحسن الخالقين، أهل التقوى، أهل المغفرة.

ب - باري، باطن، بديع، برّ، بصير، بديع.

ت - تواب.

ج - جبار، جامع.

ح - حكيم، حلیم، حيّ، حقّ، حميد، حسيب، حفيظ، حفيّ.

خ - خير، خالق، خلاق، خير الماكرين، خير الرازقين، خير الفاصلين،

خير الحاكمين، خير الفاتحين، خير الغافرين، خير الوارثين، خير الراحمين.

ذ - ذو العرش، ذو الطول، ذو انتقام، ذو الفضل العظيم، ذو الرحمة،

ذو القوة، ذو الجلال والإكرام.

- ر - رحمن، رحيم، رؤوف، ربّ، رفيع الدرجات، رزّاق، رقيب.
- س - سميع، سلام، سريع الحساب، سريع العقاب.
- ش - شهيد، شاکر، شکور، شديد العقاب، شديد المحال.
- ص - صمد.
- ظ - ظاهر.
- ع - علیم، عزیز، عفوّ، عليّ، عظیم، علام الغيوب، عالم الغيب والشهادة.
- غ - غنيّ، غفور، غالب، غافر الذنب، غفار.
- ف - فالح الإصباح، فالح الحبّ والتّوى، فاطر، فتّاح.
- ق - قويّ، قدّوس، قيّوم، قاهر، قهّار، قريب، قادر، قدير، قابل التوب.
- ك - كريم، كبير.
- ل - لطيف.
- م - ملك، مؤمن، مُهيمن، متكبرّ، مصوّر، مجيد، مُجيب، مُبين، مولى، محيط، مُقيت، متعال، مُحيي، متين، مُقتدر، مستعان.
- ن - نصير، نور.
- و - وهّاب، واحد، وليّ، واسع، وكيل، ودود.
- هذه هي الأسماء الواردة في الكتاب الإلهي بلسان التوصيف، وهي مائة وسبعة عشر اسماً؛ وهنا موارد آخر بلسان قريب من لسانها:
- قال تعالى: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿إِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾^(٥).

وقال تعالى: ﴿إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾^(٦).

وقال تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾^(٧).

وقال تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾^(٨).

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾^(٩).

وقال تعالى: ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾^(١٠).

فربما يستخرج الحافظ، والفاعل، وفَعَالٌ ما يريد، والقائم بالقسط، والكاتب، والوارث، والمُنتقم، والشفيع، والوالي، والمميت، وكاشف الضر، من هذه الآيات. وأما ما ورد بلسان الفعل فكثير.

[ب - في الروايات]

وأما الأحاديث، ففي التوحيد^(١١) والخصال^(١٢) مسنداً عن سليمان بن

(٢) هود: ١٠٧.

(٤) الانبياء: ٩٤.

(٦) اندخان: ١٦.

(٨) الرعد: ١١.

(١٠) الانعام: ١٧.

(١٢) الخصال: ج ٢ ص ٨٠ ح ٥٩٣ ج ٤

(١) الانبياء: ١٠٤.

(٣) آل عمران: ١٨.

(٥) الحجر: ٢٣.

(٧) الانعام: ٥١.

(٩) المؤمنون: ٨٠.

(١١) التوحيد: ب ٦٩ ص ١٠٢ ح ٨

مهران، عن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن علي عليه السلام «قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ؛ وَهِيَ: اللَّهُ، الْإِلَه، الْوَاحِد، الْأَحَد، الصَّمَد، الْأَوَّل، الْآخِر، السَّمِيع، الْبَصِير، الْقَدِير، الْقَاهِر، الْعَلِيّ، الْأَعْلَى، الْبَاقِي، الْبَدِيع، الْبَارِي، الْأَكْرَم، الظَّاهِر، الْبَاطِن، الْحَيّ، الْحَكِيم، الْعَلِيم، الْحَلِيم، الْحَفِيز، الْحَقّ، الْحَسِيب، الْحَمِيد، الْحَفِيّ، الرَّبّ، الرَّحْمَن، الرَّحِيم، الذَّارِي، الرَّازِق، الرَّقِيب، الرَّؤُوف، الرَّائِي، السَّلَام، الْمُؤْمَن، الْمُهِمَن، الْعَزِيز، الْجَبَّار، الْمُتَكَبِّر، السَّيِّد، السَّبَّوح، الشَّهِيد، الصَّادِق، الصَّانِع، الطَّاهِر، الْعَدْل، الْعَفْوَ، الْغَفُور، الْغَنِيّ، الْغِيَاث، الْفَاطِر، الْفَرْد، الْفَتَّاح، الْفَالِق، الْقَدِيم، الْمَلِك، الْقُدُّوس، الْقَوِيّ، الْقَرِيب، الْقَيُّوم، الْقَابِض، الْبَاسِط، قَاضِي الْحَاجَات، الْمَجِيد، الْمَوْلَى، الْمَنَّان، الْمُحِيط، الْمُبِين، الْمُقِيت، الْمَصَوِّر، الْكَرِيم، الْكَبِير، الْكَافِي، كَاشِفُ الضَّرِّ، الْوَتَر، النُّور، الْوَهَّاب، النَّاصِر، الْوَاسِع، الْوَدُود، الْهَادِي، الْوَفِي، الْوَكِيل، الْوَارِث، الْبَرّ، الْبَاعِث، التَّوَّاب، الْجَلِيل، الْجَوَاد، الْخَبِير، الْخَالِق، خَيْرُ النَّاصِرِينَ، الدِّيان، الشُّكُور، الْعَظِيم، الْلطِيف، الشَّافِي»، الْخَبَر.

قال الصدوق في الخصال: وقد رويت هذا الخبر من طرق مختلفة وألفاظ مختلفة.

وفي التوحيد مسنداً عن الهروي، عن الرضا عليه السلام، عن آبائه، عن علي عليه السلام «قال: قال رسول الله: إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا، مَنْ دَعَا اللَّهَ بِهَا اسْتَجَابَ لَهُ، وَمَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١).

وفي التوحيد أيضاً مسنداً عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إنَّ لله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، إنَّه وتر يحب الوتر، مَنْ أحصاها دخل الجنة. فَبَلَّغْنَا أَنْ غير واحد من أهل العلم قال: إنَّ أولها يفتتح بلا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، بيده الخير، وهو على كلِّ شيء قدير، لا إله إلا الله له الأسماء الحسنى، الله، الواحد، الصّمد، الأوّل، الآخر، الظاهر، الباطن، الخالق، البارئ، المصور، الملك، القدّوس، السّلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الرّحمن، الرّحيم، اللطيف، الخبير، السّميع، البصير، العليّ، العظيم، البارّ، المتعالى، الجليل، الجميل، الحيّ، القيوم، القادر، القاهر، الحكيم، القريب، المجيب، الغني، الوهاب، الودود، الشكور، الماجد، الأحد، الوليّ، الرشيد، الغفور، الكريم، الحليم، التّوّاب، الرّبّ، المجيد، الحميد، الوفيّ، الشهيد، المبين، البرهان، الرؤوف، المبدى، المعيد، الباعث، الوارث، القويّ، الشّديد، الضارّ، النافع، الوافي، الحافظ، الرافع، القابض، الباسط، المعزّ، المذلّ، الرّازق، ذو القوّة المتين، القائم، الوكيل، العادل، الجامع، المعطي، المجتبي، المحيي، المميت، الكافي، الهادي، الأبدي، الصادق، النور، القديم، الحقّ، الفرد، الوتر، الواسع، المحصي، المقتدر، المقدّم، المؤخّر، المنتقم، البديع»^(١)، الحديث.

أقول: والروايتان الموصيتان لأسمائه تعالى، على أنّهما اشتملتا على بعض الأسماء الغير الواردة في القرآن، مثل السيّد، والصانع، والجميل، والقدّيم، وغيرها. وعلى أنّهما أهملت بعض الأسماء الواردة في القرآن، مثل

ذي الجلال والإكرام، وذو الطول، ورفيع؛ بينها اختلاف في الأسماء المحصاة. هذا أولاً.

وثانياً: لفظ الجلالة أحد الأسماء في الثانية، وغيرها في الأولى، وهو فيها تمام المائة.

وثالثاً: ظاهر الرواية الثانية أن إحصاء الأسماء خارج عن الرواية. ولا يبعد أن يستظهر من الرواية الأولى أيضاً كونها خارجة عن الرواية، حيث قال فيها: «وهي الله، الإله، الى آخره» وعدّ مائة اسم.

وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»، فقد استفاد به الروايات، ورواه الخاصة والعامة، لكنّه في غير مقام الحصر على ما سيظهر، ولهذا خصّصنا الكلام بما ورد في القرآن الكريم، على أن غيرها ينشرح بشرح معانيها وبيان مبانيها.

المبحث الثاني [الضابط العام في تفسير الأسماء والصفات]

إنّ المعاني التي قد أُستعملت فيها هذه الأسماء الشريفة في القرآن الكريم، وبقية الاستعمالات تتبعها لا محالة، لاشكّ في أنّها تطابق المصاديق التي لها في نفس الأمر؛ ولا شكّ أنّ للحقّ سبحانه كمالات وصفات موجودة حقيقية كشف عنها أو عن بعضها بهذه البيانات القرآنية التي تشتمل على هذه الأسماء بطريق الأفراد تارة، وعن أعيان هذه المعاني بجمل وتركيبات كلامية تارة أخرى؛ كلّ ذلك في مقام الثناء والحمد وإبداء الكمال. فحمل ذلك كلّّه على نبي النواقص - على أنّه يوجب رجوع كلّ كمال ذاتي الى عدم وخلوّ الذات عن كمال موجود، مع تراكم البراهين

عليه أولاً، وعلى أنه مع الغض عن الكمال الوجودي لا يوجب كمالاً ومزية، كما أن المعدوم المطلق أيضاً كذلك ثانياً - بعيد عن الانصاف واعتساف يكذّبه الوجدان، هذا فالأسماء جلّها تشتمل على معانٍ ثبوتية غير سلبية.

ثم إن هذه المعاني ليست من غير جنس المعاني التي نفهمها ونعقلها، كما ذكره بعضهم والتزم أن هذه الأسماء كلّها إمّا مجازات مفردة وإمّا استعارات تمثيلية بيانية، إذ الذي نفهمه من قولنا: «علم زيد» وقولنا: «علم الله» معنى واحد، وهو انكشاف ما للمعلوم عند العالم، غير أننا نعلم أن علم زيد إمّا هو بالصورة الذهنية التي عنده، وأن الله سبحانه يستحيل في حقه ذلك، إذ لا ذهن هناك، وهذا ليس إلا خصوصية في المصادق، وهي لا توجب تغييراً في ناحية المعنى بالضرورة.

فإذن المفهوم مفهوم واحد، وأمّا خصوصيات المصاديق فغير دخيلة في المفهوم البتة؛ وهذا هو الحق الذي عليه أهل الحق. فإذن الميزان الكلّي في تفسير أسمائه سبحانه وصفاته تخلية مفاهيمها عن الخصوصيات المصادقية، وبعبارة أخرى عن الجهات العدمية والنقص.

وهذا هو الذي يظهر من تفاسير الأئمة عليهم السلام في خطبهم وبياناتهم. فعن التوحيد^(١) ونهج البلاغة^(٢) في خطبة له عليه السلام: «إنّ

(١) التوحيد: ب ٤٣ ص ٣٠٦ ح ١، الكافي: باب جوامع التوحيد ج ١ ص ١٣٨ ح ٤.

(٢) نهج السعادة في مستدرك البلاغة: ١٤٢ ومن كلام له عليه السلام في بيان عظمة الله.

وتنزيهه عن النقائص ج ١ ص ٤٧٤.

رَبِّي لَطِيفُ اللَّطَافَةِ، فلا يوصف باللُّطف، عَظِيمُ الْعِظَمَةِ لا يوصف بِالْعِظَمِ، كَبِيرُ الْكِبَرِيَاءِ لا يوصف بِالْكِبَرِ، جَلِيلُ الْجَلَالَةِ لا يوصف بِالْغِلَظِ، قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ لا يقال شَيْءٌ قَبْلَهُ، وَبَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ لا يقال لَهُ بَعْدُ، شَاءَ الْأَشْيَاءِ لا بِهِمَّةٍ، دَرَاكَ لا بِخَدِيعَةٍ، هُوَ فِي الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا غَيْرُ مَتَازَجٍ بِهَا وَلَا بَائِنٍ عَنْهَا، ظَاهِرٌ لَا بِتَأْوِيلٍ الْمُبَاشَرَةِ، مُتَجَلٍّ لَا بِاسْتِهْلَالِ رُؤْيَا، بَائِنٌ لَا بِمَسَافَةٍ، قَرِيبٌ لَا بِمَدَانَاةٍ، لَطِيفٌ لَا بِتَجَسُّمٍ، مُوجُودٌ لَا بِعَدَمٍ، فَاعِلٌ لَا بِاضْطِرَارٍ، مُقَدَّرٌ لَا بِمَحْرَكَةٍ، مُرِيدٌ لَا بِهِمَامَةٍ، سَمِيعٌ لَا بِآلَةٍ، بَصِيرٌ لَا بِأَدَاةٍ»، الخطبة. وبياناتهم عليهم السلام مشحونة بهذا النوع من التفسير، وفي كثير من الأخبار النهي عن التعطيل والتشبيه.

المبحث الثالث [كلّ صفة وجودية فهي له سبحانه]

قد عرفت أنّ صفاته سبحانه هو البحث من كلّ كمال وجودي بنحو الحقيقة؛ وأمّا صفات غيره فحيث إنّ ذاته موجودة بعرض وجوده، فكذلك صفاته. فكلّ صفة وجودية حقيقية خالية من النقص فهي له سبحانه بنحو الانحصار، وكلّ صفة في غيره فهي عرضية.

ويظهر ذلك من معظم موارد هذه الأسماء في القرآن كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْفَاحِشُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(٤).

(٢) الذاريات: ٥٨.

(٤) الحشر: ٢٢.

(١) الانعام: ١٨.

(٣) الشورى: ١١.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾^(١).
 وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾^(٢).
 وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(٣) الى غير ذلك من الآيات.
 فكل ذلك للحصر دون التأكيد، كما يزعمه الزاعمون. وقد بلغ الأمر في بعضها الى التصريح:

قال تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾^(٥).
 وقال تعالى: ﴿أَيَسْتَفْتُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾^(٦).
 وقال تعالى: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾^(٧).

وقال تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾^(٨) الى غير ذلك.

ثم بين سبحانه تبعية هذه الأسماء، أعني الكمالات الوجودية الحقيقية، في غيره؛ فقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾^(٩)، الآيات.
 وقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكٌ وَابْكِي * وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا *

(١) الروم: ٥٤. (٢) الانعام: ١٨.

(٣) البقرة: ٢٥٥. (٤) البقرة: ٢٥٥.

(٥) البقرة: ٢٥٥. (٦) النساء: ١٣٩.

(٧) البقرة: ١٦٥. (٨) البقرة: ١٠٧.

(٩) آل عمران: ٢٦.

وَأَنَّهُ خَلَقَ الرُّوحَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى * مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى * وَأَنَّ عَلَيْهِ
النَّشْأَةَ الْأُخْرَى * وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ﴿١﴾، الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٢)، الآية.

والدليل على أنه ثبت في هذه الآيات حقائق هذه المعاني بالحصص على
نفسه وبالتمعن إلى غيره أنه تعالى ثبت مع ذلك هذه المعاني لغيره في آيات
آخر كقوله: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ (٣) وقوله: ﴿وَ
اخْتَارَ مُوسَى﴾ (٤) إلى غير ذلك.

وأصرح من ذلك كله ما بينه سبحانه في آيات الحشر إذ قال سبحانه:
﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (٥) فبين أن الأسباب متقطعة
مزيلة يومئذٍ، ومع تقطع الأسباب وبطلان الروابط لا يبقى موضوع لكمال
وجودي مستفاد من غيره، كما هو المظنون اليوم، فلا يبقى إلا الله وحده،
ولا نسبة لأحد إلا معه، وبطلت بقية النسب؛ فأبطل حقيقة كمالهم
وأثبت تبعيتها، فقال تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ
شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (٦) وقال تعالى: ﴿وَالْأَمْرُ
يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ (٧).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ

(١) النجم: ٤٣ - ٤٨.

(٢) القصص: ٦٨.

(٣) المائدة: ١١٠.

(٤) الاعراف: ١٥٥.

(٥) البقرة: ١٦٦.

(٦) غافر: ١٦.

(٧) الانفطار: ١٩.

جَمِيعاً إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ تَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾.

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَذْبَرَيْنَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ﴿٣﴾.

وقال تعالى: ﴿هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَصَلَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُشْرِكُونَ ﴿٤﴾.

وقال تعالى: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ * هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ ﴿٥﴾.

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ﴿٦﴾.

وقال تعالى: ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِلَّا نَا يَعْبُدُونَ﴾ (٧) الآية.

فكل ذلك بيان لكون كمالات الأسماء فيه سبحانه بالاستقلال، وفي غيره بالتبع، هذا.

نعم، ربما قارن سبحانه بين وصف نفسه ووصف خلقه مما أفاضه عليهم، فسبكهما وصفاً واحداً، ولا محالة يُراد حينئذٍ من الوصف المعنى الأعم الشامل لما بالاستقلال وما بالتبع، وذلك بصيغة التفضيل في أربعة عشر اسماً في القرآن، وهي: أعلى، وأكرم، وأعلم، وأرحم الراحمين،

(٢) غافر: ٧٣ و ٧٤.

(١) البقرة: ١٦٥ و ١٦٦.

(٤) يونس: ٣٠.

(٣) غافر: ٣٣.

(٦) يونس: ٢٨.

(٥) الحاقة: ٢٨ و ٢٩.

(٧) القصص: ٦٣.

وأحكم الحاكمين، وأحسن الخالقين، وخير الماكرين، وخير الرازقين، وخير الفاصلين، وخير الحاكمين، وخير الفاتحين، وخير الغافرين، وخير الوارثين، وخير الراحمين.

لكنه سبحانه أثبت بها مزية لنفسه وأفضلية، فإنه سبحانه يزيد على خلقه في أن هذه الأوصاف بعد كونها مشتركاً فيها، له سبحانه بنحو الاستقلال ولغيره بالتبع؛ فهو سبحانه أحق بالعلو والعلم والكرامة، وأشد في رحمته، وأصدق في حكمه، وأحسن في خلقه، وخير مكرراً، وغير ذلك؛ بخلاف غيره فإن هذه الأوصاف فيهم عارضة، متزلزلة البنيان، مشوبة بنواقص الأعدام، مكدرة بكدورات الإمكان، هذا.

ويمكن أن يستشتم هذا المعنى، وهو تلميح الاشتراك، مما وقع من الأسماء بصيغة المبالغة في عشرة أسماء وهي: التوَّاب، والجَبَّار، والخالِق، والرَّزَّاق، وعلَّام الغيوب، والغَفَّار، والقُدُّوس، والقَيُّوم، والقَهَّار، والوَهَّاب؛ وقد يعد منها مثل: الشُّكُور، والغفور، والقدير، والمتعالى، والرحمن، وذلك بالإشارة إلى شدة هذه الأوصاف فيه سبحانه وشمولها بكثرة مواردھا لجميع الموجودات، هذا.

وأما بقية الأسماء، وهي ثمان وثمانون اسماً، فهي واردة بنحو الإفراد أو الإضافة، غير أن ثمانية عشر منها بنحو الإضافة، وقريب من سبعين منها بنحو الإفراد. وهناك معانٍ وصفية مبنية بجمل كلامية، كقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(١) وقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٢)

وقوله تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً﴾^(١)، الآيات.

المبحث الرابع [حيثيات أسمائه تعالى]

وجُلَّ هذه الأسماء مشتملة على معانٍ ثبوتية، غير أن بينها ترتباً، كما مرَّ إجماله؛ فهو تعالى من حيث إنَّ ذاته المقدَّسة غير متألَّفة من أجزاء عقلية ولا وهمية ولا خارجية، فهو بسيط الذات، أحد؛ وهذه اللفظة لا يستعمل في الإثبات من غير إضافة إلّا فيه سبحانه. قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٢) ولا يقال: «جاءني أحد» البتة، ويقال: «ما رأيت أحداً»، فينتفي حينئذٍ الواحد والاثنان والجماعة، بخلاف «ما رأيت واحداً»، فإنَّه لا ينتفي حينئذٍ إلّا الواحد دون الاثنين والجماعة. فيظهر أنَّ الأحد في اللغة وحدة لا تأبى عن الاجتماع مع الكثرة، بخلاف الواحد؛ فهما كاللا بشرط وبشرط لا. فالأحد وحدة صرفة لا يقع في قبالتها كثرة، لا اثنان ولا جمع؛ فهو بسيط الذات. ولذلك لم يصحَّ استعماله في الإثبات إلّا فيه سبحانه، لصرافة وجوده وبساطته وتركّب وجود غيره. فغيره تعالى إذا أخذ واحداً لم يكن كثرة ذاته منظوراً فيه، وإذا أخذ جزء الكثرة انمحت وحدته؛ وأمّا هو تعالى فلا يتصوّر في ذاته كثرة البتة، هذا.

ومن هنا يصحَّ استعمال أحد في الإثبات إذا أضيف، نحو: هو أحد القوم، فافهم.

وهو سبحانه من حيث إنَّه ليس له شريك ولا صاحبة ولا ولد، ومن حيث إنَّ جميع أسمائه شيء واحد، هو الذات وإن تعدّدت

مفاهيمها، فهو واحد.

ومن حيث إنّ ذاته ثابتة بذاته وفي ذاته وعلى جميع التقادير، حقّ.
وهو تعالى من حيث حضور ذاته لذاته وانكشافه له وحضور
الموجودات عنده، عالم وعليم.

والعليم من حيث كونه موجوداً عند جميع جهات ذات المعلوم، محيط.
ومن حيث كونه حاضراً هناك، شهيد.

وإذا نسبته إلى الغيب، علام الغيوب.

وإذا انتسب إلى جميع الغيب والشهادة، فهو عالم الغيب والشهادة.
وإذا لوحظت نسبته إلى المبصرات، فهو بصير؛ أو إلى المسموعات، فهو
سميع.

ومن حيث تحفّظه على المشهودات، حفيظ.

والعليم من حيث إحصائه المعلومات، حسيب.

ومن حيث تعلّقه بالدقائق، خير.

ومن حيث اتّقانه معلوماته، حكيم.

وهو تعالى من حيث مبدئيته لغيره - وهي كون وجود ذاته عين
الوجود وصرفه يبتدىء منه وينتهي إليه كلّما فرض غيره - قادر وقدير.
والقادر من حيث إنّ إفاضته الوجود من غير اقتضاء من الغير
وإيجاب، رحمن.

وهو من حيث أنّه مفيض لذات الغير، باريء.

ومن حيث أنّه جامع بإفاضته لخلق ذاته وأجزائها، خالق.

ومن حيث رحمته الخاصّة وهو السعادة، رحيم.

والرحيم من حيث إفاضته لكلّ دقيق، لطيف.
 ومن حيث إنّهُ رحيم ولطيف، رؤوف.
 ومن حيث يحبّ ما تعلق به رحمته، ودود.
 ومن حيث عدم توقّعه في إيصال الرحمة الجزاء، كريم.
 والكريم من حيث يجازي بالجميل من يشني عليه، شاعر وشكور.
 ومن حيث لا يجازي من أساء عليه بتعجيل العقوبة، حلیم.
 ومن حيث ستره موانع الإفاضة، عفوّ وغفور، كلّ باعتبار.
 ومن حيث قبوله وعدم ردّه من به ذلك وقد آب إليه، تواب وقابل
 التوب.

ومن حيث إجابته لما يسأله الغير، مجيب.
 والقادر الخالق من حيث إنّ ما لمقدوره الممكن فله وهو معه، محيط؛
 والمحيط من حيث قربه، قريب.
 ومن حيث إنّهُ محيط لا يخلو منه شيء، أوّل يبتدىء منه الشيء، وآخر
 ينتهي إليه الشيء، وظاهر يظهر به الشيء، وباطن يقوم به الشيء.
 والقادر الخالق المحيط من حيث إنّهُ يحو ما يتصوّر من المقاومة،
 ويستهلك المحاط المقدور عليه، ولا تبطل قدرته فيما تتعلّق به، ولا تزلزل
 قدرته وإحاطته، غالب، قاهر، قويّ، متين، كلّ باعتبار.
 وما هذا صفته إذا نسب إليه المقدور بحقارته، فهو عظيم، كبير؛ أو نسب
 إليه بدناءته، فهو عليّ، أعلى، متعال.
 وإذا توهم من المقدور مقاومة ومنه إعمال مقدرة وإحاطة، فهو مقتدر.
 وإذا زيد على ذلك المجازاة، فهو ذو انتقام.

ومن هذا كله وصفه، فهو مجيد.

وإذا انعكس وصفه الكذائي لذاته، فهو متكبر.

وإذا لوحظ القادر الخالق الرحمن من حيث إنه يوصل كلاً إلى كماله

برحمته، فهو رب.

والرب من حيث إنه يفطر الوجود من العدم، فاطر.

ومن حيث إن أمره أعجب الأمور، بديع.

ثم فالق الحب والنوى، وفالق الإصباح، أي الصبح إذا طلع، وهو اسم

جزئي.

ومن حيث إنه يفيض الأمن عن وحشة ظلمات العدم وكل نقیصة

ومحذور، مؤمن.

ومن حيث إنه يفيض ما لا يسوء، سلام.

ومن حيث إن ما يفيضه عطية من غير غرض، فهو وهّاب.

ومن حيث إنه يفيض ما يدوم به بقاء الموجودات بعد إحداثها، فهو

رزاق.

ومن حيث إن عطاءه لا يوجب نقصاً فيه، فهو واسع.

ومن حيث إنه هو المؤجل لعطيائه، فهو مقیت.

ومن حيث إن أعظم الثناء عليه هو ما يفيضه من رحمته، فهو حمید.

ومن حيث إنه يجبر كل كسير، ويتم كل منقصة في خلقه، فهو جبار.

ومن حيث إنه يقوّي كل مغلوب، فهو نصير.

ومن حيث إنه يلي أمر مخلوقه الذي لا يقدر ولا يملك لنفسه نفعاً ولا

ضرراً ولا موتاً ولا حياةً ولا نشوراً، فهو وليّ ومولى ووكيل، كل من وجه.

ومن حيث إنه يفيض الحياة، فهو محيي.
 ومن حيث إنه يفيض الصور، فهو مصوّر.
 ومن حيث إنّ ذلك كلّ منه إحسان، فهو برّ.
 ومن حيث إنّ الرّبّ به يظهر كلّ ما في الوجود، فهو نور؛ ثمّ هو مبين.
 ومن حيث إنّ له كلّ شيء وهو يدبره، فهو ملك ذو العرش.
 ومن حيث إنّ عنده ما عند كلّ شيء من غير عكس، فهو عزيز.
 ومن حيث إنّّه لا يحتاج الى شيء ولا الى ما عند شيء، فهو غنيّ.
 ومن حيث إنّ الرّبّ ملك ذو العرش ليس غيره، فهو أحكم الحاكمين،
 خير الفاصلين والحاكمين والقاتحين.
 ومن حيث إنّ الرّبّ يصمد ويرجع اليه المربوبون في حوائجهم، فهو
 صمد.

والصمد من حيث يطلب منه الراجعون عونه وإعانتهم، فهو مستعان.
 والرّبّ من حيث يعبد بالتوجّه اليه، إله.
 ثمّ إنّ ما مرّ من الأسماء، غير ثلاثة منها وهو الواحد الأحد الحقّ، واقعة
 تحت الاسمين: القادر العليم؛ وهما إذا نسبا معاً الى الغير كانت القيومية،
 فهما تحت الاسم القيوم، وهو تعالى بما أنّه عليم قدير في ذاته فهو حيّ؛
 فسيطرة الاسمين - الحيّ القيوم - واقعة على جميع الأسماء الثبوتية غير
 الوحدة، قال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(١)، الآية.
 فبالتوحيد في الآية يتمّ شمولها لجميع الأسماء الثبوتية.
 وأمّا السلوب وانتفاء النواقص والأعدام فيجمعها الاسم القدّوس.

وبجمع الكلّ، أعني الأسماء الثبوتية والسلبية والجلال والجمال والذاتية والفعلية جميعاً، الاسم ذو الجلال والإكرام ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(١).

فهذا نوع تفرّع الأسماء بعضها على بعض، والترتب والتنزّل الذي بينها؛ وربما أمكنك بالتدبّر والتأمّل أن تجد بينها مناسبات معنوية أخرى غير ما ذكرناه، توجب تفرّعات أخرى؛ وهاك فيما مرّ شجرة^(٢).

وأجمع خبر لجميع معاني المباحث السابقة ما في الكافي مسنداً عن ابراهيم بن عمر، عن الصادق عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ اسْمًا بِالْحُرُوفِ غَيْرَ مَتَّصَوّتٍ، وَبِالْلفظِ غَيْرِ مُنطَقٍ، وَبِالشَّخْصِ غَيْرِ مَجَسَّدٍ، وَبِالتَّشْبِيهِ غَيْرِ مَوْصُوفٍ، وَبِاللونِ غَيْرِ مَصْبُوغٍ، مِنْفِيٌّ عَنْهُ الْأَقْطَارُ، مَبْعَدٌ عَنْهُ الْحُدُودُ، مَحْجُوبٌ عَنْهُ حَسَّ كُلِّ مَتَوَهَّمٍ، مُسْتَتَرٌ غَيْرُ مُسْتَوْرٍ، فَجَعَلَهُ كَلِمَةً تَامَّةً عَلَى أَرْبَعَةِ أَجْزَاءٍ مَعاً، لَيْسَ وَاحِدٌ مِنْهَا قَبْلَ الْآخَرِ، فَأَظْهَرَ مِنْهَا ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ، لِفَاقَةِ الْخَلْقِ إِلَيْهَا، وَحَجَبَ وَاحِدًا مِنْهَا، وَهُوَ الْاسْمُ الْمَكْنُونُ الْمَخْزُونُ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي أَظْهَرْتَ، فَالظَّاهِرُ هُوَ اللَّهُ وَتَبَارَكَ وَسُبْحَانَ. لِكُلِّ اسْمٍ مِنْ هَذِهِ أَرْبَعَةُ أَرْكَانٍ^(٣)، فَذَلِكَ اثْنَا عَشَرَ رَكْنًا؛ ثُمَّ خَلَقَ لِكُلِّ رَكْنٍ مِنْهَا ثَلَاثِينَ اسْمًا فَعَلًا مَنْسُوبًا إِلَيْهَا، فَهُوَ الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، الْخَالِقُ، الْبَارِئُ، الْمَصُورُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، لَا تَأْخُذُهُ سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ، الْعَلِيمُ، الْخَبِيرُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْعَلِيُّ، الْعَظِيمُ، الْمُقْتَدِرُ، الْقَادِرُ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُهَيْمِنُ، [الْبَارِئُ]،

(٢) راجع صفحة ٦٢.

(١) الرحمن: ٧٨.

(٣) في المصدر: «وَسَخَّرَ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ اسْمٍ مِنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ أَرْبَعَةَ أَرْكَانٍ».

المنشئ، البديع، الرفيع، الجليل، الكريم، الرازق، المحيي، المميت، الباعث، الوارث؛ فهذه الأسماء وما كان من الأسماء الحسنی، حتى تتم ثلاثمائة وستين اسماً، فهي نسبة لهذه الأسماء الثلاثة، وهذه الأسماء الثلاثة أركان وحجب للاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة، وذلك قوله عز وجل: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(١)، الحديث.

وهو من غرر الأحاديث، يشتمل على وجازته:
على كيفية حقيقية الأسماء وقيام حقائق بعضها ببعض بالظهور والبطون.

وعلى كيفية تكثرها وتكثر الأسماء الخاصة بنسب الأسماء العامة؛
وعلى كيفية فاقه الخلق إليها، وهو احتياجهم في ذواتهم إليها، وقيام وجودهم بها.

وعلى أن هذا الترتب والتنزل أمر حقيقي، ليس بالاعتبار اللغوي الأدبي فحسب.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الله خلق اسماً.. إلى آخره»، يريد به التعيين والتنزل الأول عن الإطلاق الذاتي الذي ينمحي هناك كل اسم ورسم وعين وأثر، وهو المورد الوحيد الذي وجدنا فيه إطلاق لفظ الخلق في مرحلة الأسماء، والمراد به ما عرفت، ويشهد به أنه عليه السلام عدّ اسم الخالق في ذيل الحديث من جملة الأسماء الفرعية.

ويظهر منه أن المراد بالاسم الواحد المكنون المخزون هو مقام

(١) الكافي: كتاب التوحيد باب حدوث الأسماء ج ١ ص ١١٢ ح ١.

الأحادية، إذ هو المحجوب بهذه الأسماء الثلاثة التي هي الله وتبارك وسبحان، وهي الهوية والجمال والجلال، إذ الخلق محتاجون في تحقق أعيانهم وصفاتهم وأفعالهم الى هذه الجهات الثلاث: من الهوية وصفات الثبوت وصفات السلب. وأما إذا لوحظ الخلق بالنسبة الى مقام الأحادية ففيه ارتفاع موضوعهم من الأعيان وآثارها، كما لا يخفى.

وقد عبّر عليه السلام في مبتدأ كلامه عنه سبحانه بهذه الأسماء الثلاثة أيضاً فقال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.. إِلَى آخِرِهِ»، ثُمَّ فُسِّرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ اذْعُوا لِلَّهِ أَوْ اذْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّ مَّا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(١) الآية، بما ذكره من احتجاب الاسم الواحد بالأسماء الثلاثة وتفرّع باقي الأسماء على الثلاثة الحجب؛ وهو ظاهر في أَنَّ الضمير في قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ راجع الى هذا الاسم المكون المخزون، أي راجع اليه سبحانه من حيث إِنَّهُ متعيّن بهذا التعيّن الأحدي، إذ الدّعاء توجّه ما، وهو لا يكون إلّا الى متعيّن متبيّن؛ وإذ بيّن سبحانه أَنَّ جميع الأسماء الحسنى له وبأيّ دعا دعا، فالدّعاء بجميع الأسماء التي لها تعيّن ما، والمدعو هو الذات من حيث تسميته بها - أي هذه الأسماء - وهي قائمة بالذات، والذات لانسبة له مع شيء إلّا مع تعيّن ما، وقد فرض جميع التعيّنات في ناحية الدّعاء، فلم يبق إلّا تعيّن هو عين الاطلاق، وهو مقام الأحادية، اليه ينتهي السائرون بعد طيّ مراحل الأسماء، وعنده تحلّ الرحال، فافهم.

الى ذلك يشير ما في بعض الأدعية، قال عليه السلام: «باسمك المكون

المخزون الحي القيوم»^(١) الدعاء.

وأنت بعد التدبر فيما مر من الكلام يمكنك أن تستخرج معاني آخر من هذا الحديث الشريف، والله الهادي.

المبحث الخامس [من أسمائه تعالى ضمائر الخطاب والتكلم والغيبة]

قد عرفت أن ذاته سبحانه هي الهوية الحقيقية العينية التي تقوم وتظهر به كل هوية في الأعيان، ومن هنا يظهر أن الأسماء الثلاثة - التي للخطاب والتكلم والغيبة، وهي أنت وأنا وهو - ثابتة أسماء له تعالى. فاتها أسماء للهوية باعتبار الخطاب والتكلم والخلو عنها.

وقد قال سبحانه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٥).

وقال تعالى: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٦)، الآيات.

وأما اسم الإشارة والموصول فقد ورد الاطلاق، لكن لم يتعرّض أحد بالاسمية فيها، قال تعالى: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾^(٧).

وقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٨).

(١) التهذيب: ج ٣ ص ١٢٥.

(٢) الانبياء: ٨٧.

(٣) طه: ١٤.

(٤) البقرة: ٢٥٥.

(٥) فاتحة الكتاب: ٥.

(٦) البقرة: ٢٤٥ وثمان موارد آخر.

(٧) الانعام: ١٠٢.

(٨) الحشر: ٢٢.

وقال: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾^(١)، الآيات.

المبحث السادس [توقيفية أسمائه تعالى]

قد شاع في الألسن أن أسماء الله تعالى توقيفية، وقد أرسلوه إرسال المسلمات، وليس المراد بالاسم هاهنا حقيقته، وهو الذات المأخوذ بوصف ما، لعدم رجوعه حينئذٍ الى معنى محصل؛ بل المراد به الاسم اللفظي، وهو اسم الاسم حقيقة. وحينئذٍ فالمراد من التوقيف إما التوقيف على الرخصة الشرعية الكلية أو الشخصية، فيمكن توجيه القاعدة بوجهين:

أحدهما: أن معاني الألفاظ على المتداول المفهوم عندنا حيث لم تخل عن جهات النقص والأعدام - وإن كانت مختلفة من هذه الجهات أيضاً، وذلك مثل الإغواء والمكر والحيلة والإضلال، ومثل الكبير والجسيم ونحوهما - ونحن لا نفي عقولنا بإدراك ما هو اللائق بحضرة المقدسة وتشخيصه وتمييزه عما لا يليق، احتيج الى ورود رخصة ما في الإيقاع والإطلاق، ولضعف العقول عن الشرح والتفصيل في كل مورد احتيج الى ورود كل اسم أريد إطلاقه بنحو الاسمية عليه تعالى.

والثاني: أن الأمر كذلك، لكن مجرد ضرب القاعدة بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾^(٢)، الآية، يكفي في مقام التعليم وأن نحذر عن إطلاق ما لا يليق بساحته المقدسة بحسب المعاني المفهومة من الألفاظ الدائرة في لغاتنا، هذا.

وهذان وجهان مختلفان بحسب النتيجة، فعلى الأول لا يجوز إطلاق الاسم ما لم يرد شرعاً، وإن علمنا خلوه عن جهات النقص والأعدام. وعلى الثاني يجوز ذلك، سواء ورد بالخصوص شرعاً أم لا.

والظاهر أن مراد أكثر المتمسكين بهذه القاعدة هو المعنى الأول. وهو عليل، لقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٣) وغير ذلك من الآيات التي تأبى سياقها عن الحمل على العهد الذهني، بل ظاهرها لام الجنس، وقد حلّ بالجمع، فتفيد الاستغراق وإن كل اسم احسن فله تعالى، وقد مرّ تقريبه في الفصول السابقة، مع أن مقتضى الاستدلال لزوم التوقف في كل معنى يطلق بلفظ ما عليه تعالى، أعم من أن يكون بنحو الأفراد والتسمية أو بنحو التوصيف أو الحكاية بجملة أو كلام تام، كما لا يخفى.

وأما ما ورد من الروايات: «إنّ لله سبحانه تسعة وتسعين اسماً» كما مرّ نقلها^(٤)، فليس في مقام الحصر من حيث العدد.

ويشهد بذلك أن الأسماء التي درجت فيها، وذلك في روايتين^(٥) منها، مختلفة متفاوتة؛ وقد أهمل فيها شيء كثير من الأسماء الواردة في القرآن كما مرّ.

ويشهد بذلك أيضاً أن الرواية الأخرى، وهي رواية الكافي في خلق

(٢) طه: ٨.

(١) الاعراف: ١٨٠.

(٤) المبحث الأول من الفصل الرابع.

(٣) الاسراء: ١١٠.

(٥) قد مرّ نقلها في المبحث الأول من الفصل الرابع.

الأسماء المنقولة سابقاً، تثبت من الأسماء الحسنی ثلاثمائة وستين اسماً، بل ظاهر هذه الرواية أن الأسماء الحسنی غير مقصورة على مجرد ما يفيد التسمية من الأسماء كالرحمن الرحيم الملك، بل يعمّ الجمل التي تفيد بمجموع ألفاظها بمعنى لا يقاله تعالى^(١)، فإنها عدّت من الأسماء الحسنی لفظة تبارك وسبحان ولا تأخذه سنة ولا نوم، وإذا صحّ عدّ مثل هذه الجمل من الأسماء الحسنی صحّ في سائر الجمل التي أطلق عليه سبحانه في الروايات والخطب والمواظ والأدعية، وهي على اختلاف مواردها بحيث لا يشك المتتبع فيها أن هذا النحو من الإطلاق والتوصيف غير موقوف على ورود تحديد شرعي لشخصي البتة، وإنما اللازم في مواردها خلوها عن إثبات النواقص ومنافيات الكمال، هذا.

فصل ٥

[الاسم الأعظم]

قد عرفت أن الأسماء هي حقائق الكمالات الوجودية، وأنها مترتبة متفرعة، نشأ بعضها من بعض؛ وظاهر أن الاسم الذي ينتشأ منه آخر فهو أوسع دائرة وأرفع محلاً وأعظم أثراً منه، ولا يذهب هذا الترتب والتنزّل أخذاً من تحت الى فوق الى غير النهاية، فما ينتهي اليه جميع الأسماء هو أعظم الأسماء، واليه ينتهي جميع الآثار الوجودية التي لها في دار الوجود.

(١) لا يقال إله تعالى (ظ).

فصل ٦

[الاسم الأعظم في كلمات المعصومين عليهم السلام]

وقد تواترت الآثار من الأخبار والأدعية الصحيحة الواردة عنهم عليهم السلام في وجود الاسم الأعظم، وهي على كثرتها لا تحتاج إلى النقل في هذا المختصر، وإنما المهم بيان شيء آخر، وهو أنك إذا تأملت الأخبار والأدعية وما يثبت فيها من الآثار للاسم الأعظم علمت أنه الاسم الذي يترتب عليه كل أثر متصور، من الإيجاد والإعدام من الإبداء والإعادة والخلق والرزق والإحياء والإماتة والحشر والنشر والجمع والفرق، وبالجمله كل تحويل وتحول جزئي وكلي.

ومن الواضح أن هذه التأثيرات غير مترتبة على اسم لفظي، وهو صوت مسموع عرضي قائم بمخارج الفم فان؛ بل صادرة من ناحية المعنى، وهذا المعنى أيضاً غير مؤثر بما أنه صورة ذهنية خيالية مثلاً بالضرورة، فإنها مثل اللفظ، على أنها فانية في المصداق الخارجي، على أن هذا المؤثر - كائناً ما كان - فهو مؤثر بوجوده العيني، ومن المستحيل دخول مثل هذا الوجود في الذهن، فليس الاسم المزبور إلا اسماً خارجياً حقيقياً، وهو الذات مأخوذاً بوصف، فهو بعض مراتب الذات المقدسة؛ نعم هو أرفع المراتب وأعلاها، وهذا هو المراد من اسم الله الأعظم الواردة في الآثار، هذا.

وفي البصائر مسنداً عن عمّار الساباطي، قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك أحب أن تخبرني باسم الله الأعظم. فقال: إنك لا تقوى على ذلك. قال: فلما ألححت قال: فكانك اذاً، ثم قام فدخل البيت

هنيئة، ثم صاح بي: ادخل، فدخلت، فقال لي: ما ذلك؟ فقلت: اخبرني به، جعلت فداك. قال: فوضع يده على الأرض، فنظرت الى البيت يدور بي، وأخذني أمر عظيم كدت أهلك، فضحك عليه السلام فقلت: جعلت فداك، حسبي لا اريد» الرواية (١).

وروى في البصائر أيضاً شبيه القضية عن عمر بن حنظلة وأبي جعفر عليه السلام (٢).

وروى في البصائر أيضاً مسنداً عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إن اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً، وأنما عند آصف منها حرف واحد، فتكلم به فخشف بالأرض ما بينه وبين سرير بلقيس، ثم تناول السرير بيده، ثم عادت الأرض كما كانت أسرع من طرفه عين، وعندنا نحن من الاسم اثنان وسبعون حرفاً، وحرف عند الله استأثر به في علم الغيب عنده، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» (٣).

وفي البصائر أيضاً مسنداً عن البرقي يرفعه الى أبي عبدالله قال: «إن الله جعل اسمه الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً، فأعطى آدم منها خمسة وعشرين حرفاً، وأعطى منها إبراهيم ثمانية أحرف، وأعطى موسى منها أربعة أحرف، وأعطى عيسى منها حرفين، يُحيي بهما الموتى ويُبرئ بهما الأكُمه والأبرص، وأعطى محمداً اثنين وسبعين حرفاً، واحتجب حرفاً

(١) لم نجد في البصائر. نقله البحار عن الكشي: ج ٢٧ ص ٢٧، اختيار معرفة الرجال: في عمّار بن موسى الساباطي ص ٢٥٢ ح ٤٧١.

(٢) بصائر الدرجات: ج ٤ باب ١٢ في الائمة عليهم السلام انهم اعطوا اسم الله الاعظم ص ٢١٠ ح ١. (٣) بصائر الدرجات: ص ٢٠٨ ح ٣٠.

لثَلَا يعلم ما في نفسه ويعلم ما في نفس العباد»^(١).

وأنت بعد معرفتك أنَّ للنفس الإنسانية أن تَفنى في مرتبة من مراتب الذات، ولا يبقى حينئذٍ إلَّا تلك المرتبة، تعرف معنى هذه الأخبار؛ ولو كان هناك في الحقيقة لفظ كان حاله حال سائر ألفاظ الدعاء بالنسبة إلى الاستجابة.

ومن هنا يظهر أنَّ المراد من الحروف في الرواية ليس هو حروف الهجاء، وهو كذلك قطعاً، فإنَّ الاحتجاب حينئذٍ غير معقول. ويؤيِّده ما في الخبر: «إنَّ أحرف الاسم الأعظم متفرقة في القرآن والإمام يؤلِّفها ويدعو بها»^(٢)، الخبر.

وفي العيون وتفسير العياشي: «إنَّ بسم الله الرحمن الرحيم أقرب إلى اسم الله الأعظم من ناظر العين»^(٣) إلى بياضها»^(٤).

ومن هنا يظهر معنى ما ورد عن أئمة أهل البيت: «أنَّهم عليهم السلام الأسماء الحسنی»^(٥) و«أنَّهم اسم الله الأعظم»^(٦)، ويظهر ذلك أيضاً من رواية الكافي السابقة.

وإذا تذكَّرت تلك الرواية وما ورد في روايات الحجب، علمت أنَّ مخجوبة الاسم الأعظم واستيثاره في علم الغيب أمَّا هو بكونه مسلوب

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق.

(٣) في المصدرين: من سواد العين.

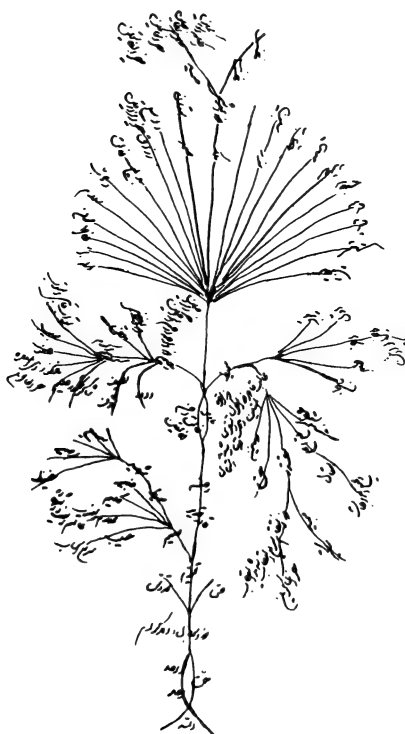
(٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ب ٣٠ ص ٥ ح ١١، تفسير العياشي: ج ١

ص ٢١ ح ١٣.

(٥) تفسير العياشي: ج ٢ ص ٤٢ ح ١١٩.

(٦) لم نعثر عليه.

التعینات، فلا تصل اليه الأيدي إلا بمسألة الفناء، ولا خلق حينئذٍ، والمملك
يومئذٍ لله. ولعلّ هذا هو المراد باستيثار الحرف الواحد، والله العالم.
تمّ الكلام، والحمد لله ربّ العالمين، والصلاة على
محمّد وآله أجمعين، في العشر الاخير من شهر
محرم الحرام سنة احدى وستين وثلاثمائة
بعد الألف الهجرية القمرية.



رسالة الأفعال

رسالة الأفعال

هو الله

رسالة في أفعال الله سبحانه

وهي الرسالة الثالثة من كتاب التوحيد

وهي آخر الرسائل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على أوليائه المقربين سيّما محمّد وآله الطاهرين.

هذه رسالة وضعنا فيه إجمال القول في أفعال الله سبحانه وما يتفرّع عليها من القول في القضاء والقدر والبداء والسعادة والشقاوة والجبر والتفويض، وسائر ما يشبهها من الهداية والإضلال والمشية والإرادة والتمحيص والاستدراج والغضب والأسف ونحوها، والله المستعان.

فصل ١

[لا فعل في الخارج إلا فعله سبحانه]

قد برهنّا في «رسالة الأسماء الحسنى» على أن كلّ فعل متحقّق في دار الوجود، مع إسقاط جهات النقص عنه وتطهيره من أدناس المادة والقوّة والإمكان. وبالجملّة كلّ جهة عدمية، فهو فعله سبحانه؛ بل حيث كان العدم وكلّ عدمي بما هو عدمي مرفوعاً عن الخارج حقيقة، إذ ليس فيه إلا الوجود وأطواره ورشحاته، فلا فعل في الخارج إلا فعله سبحانه وتعالى، وهذا أمر يدلّ عليه البرهان والذوق أيضاً.

فصل ٢

[الشواهد القرآنية]

ويدلّ على ما مرّ النقل أيضاً، قال تعالى: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٢)، وفي هذا المعنى آيات كثيرة. وقال تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾^(٣)، فأخبر سبحانه بأنّ كلّ شيء من خلقه، وأنّه حسن.

ثم قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾^(٤).

(٢) الرعد: ١٦.

(١) غافر: ٦٢.

(٤) النساء: ٧٩.

(٣) السجدة: ٧.

وهذه الآية يتمُّ أن السيئات، من حيث إنها سيئات، أمور عدمية؛ وإِثْمًا أخذنا الحيثية لمكان ما قبل الآية، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُمْ لَأِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾^(١).

وفي الكافي وغيره مستفيضاً عن الرضا عليه السلام: «قال الله: ابن آدم! بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء، وبقوتي أديت فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، جعلتك سميعاً بصيراً قوياً، ما أصابك من حسنة فمن الله، وما أصابك من سيئة فمن نفسك، وذلك إني أولى بحسناتك منك، وأنت أولى من سيئاتك مني، وذلك إني لا أسأل عما أفعَل، وهم يُسألون»^(٢).

وهذا الحديث القدسي من جوامع الكلم، يتضمّن بيان جميع ما ذكر. وبالجملة فالفعل كلّهُ من الله، كما مرّ؛ ومع الغضّ عن ذلك النظر فالأفعال كلّها من حيث حسنّها له سبحانه.

ثمّ إنّ الذي خصّه سبحانه بالذكر في كلامه أو في السنة أوليائه بعض هذه الأفعال، وهي مع ذلك كثيرة، إلّا أنّها بجمليتها على قسمين:

أحدهما: أفعاله سبحانه في تفاصيل خلقه وقيومته، وهي قيامه بلوازم الخلقة وشؤونها، كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ * وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ

(١) النساء: ٧٨.

(٢) أصول الكافي: ج ١ باب المشيئة والارادة ص ١٥٢ ح ٦.

قَرِينٌ * وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ * حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا آتِيَّتَنِي وَبَيْنَكَ بَعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنْسِفُ الْقَرِينُ ﴿١﴾
 وقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ الى أن قال: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٢﴾.

وقال تعالى: ﴿فَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّا بِصَعْدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣﴾.

وقال تعالى: ﴿أَنَا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ * وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ ﴿٤﴾.

الى غير ذلك من الآيات التي تنبئ عن أنه سبحانه يخرجهم من النور، ويتركهم في ظلمات موحشة متراكمة، ويزين لهم سراب الخبائث والسيئات بصور جميلة حسنة، ويجعل الأغلال في أعناقهم والسد من بين أيديهم ومن خلفهم، ويعميهم، ويصمهم، ويبكمهم، ويقلب أفئدتهم وأبصارهم، ويجرح قلوبهم، ويضيّقها، فلا تسع الحقّ، ويلازمهم بقرناء الشياطين ورفقاء الأبالسة، ويستدرجهم، ويعلي لهم، ثمّ يحلهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار؛ وأمثال هذه الآيات واردة في جانب السعداء أيضاً.

(٢) الانعام: ١٠٨ - ١١٠.

(١) الزخرف: ٣٦ - ٣٨.

(٤) يس: ٨ و٩.

(٣) الانعام: ١٢٥.

ومن هذا الباب آيات أخر تدلّ على لزوم الأمر، كقوله تعالى: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَبِمَنْ تَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْإِنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾^(٣).

ومن هذا الباب ما يدلّ من الآيات على أنّ الأمر مقضي، والقضاء الحتم مفروغ عنه، مكتوب في اللوح المحفوظ، وقد جفّ القلم؛ قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾^(٤)، ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾^(٥).

وقال تعالى: ﴿وَلَا رَظْظٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٦). وقال: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^(٧).

وهذا القسم الثاني من الأفعال التي نسبها الحقّ سبحانه الى نفسه

(٢) السجدة: ١٣.

(١) ص: ٨٤ و ٨٥.

(٤) الاسراء: ١٦.

(٣) الاعراف: ١٧٩.

(٦) الانعام: ٥٩.

(٥) الاسراء: ٥٨.

(٧) الحديد: ٢٢.

يوجب بحسب ظاهر الآيات السابقة تأثيراً ما للحقّ سبحانه في جميع الأفعال، حتى السيئات من حيث هي سيئات؛ وقد عرفت قيام البرهان ونهوض النقل والبيان على خلاف ذلك؛ وهذا هو الموجب لتكلم القوم في القضاء والقدر والسعادة والشقاوة ونحوها؛ ولا محالة يتبعها النظر الظاهري من حيث نظام التكليف والجزاء والثواب والعقاب والشكر والعتاب، كما ستعرف.

فصل ٣

[عالم المادة ومرتبة القضاء والقدر]

حيث إنّ الموجودات، بعد الحقّ سبحانه وأسمائه وصفاته، ذو مراتب ثلاث، وهي بنحو الكلية، على ما يقطع به البرهان المذكور في «رسالة الوسائط» ثلاثة عوالم: عالم العقل المجرد، وعالم المثال، وعالم المادة. وهي مترتبة ترتّب العلة والمعلول والكمال والنقص؛ وقد فرغنا عن ذلك هنالك. فكلّ ما يوجد في عالم المادة والجسم فصورته مطابقة لما في عالم المثال من الصور، وهي مطابقة لصور عالم العقل المجرد؛ وينتج ذلك أنّ نظام كلّ سافل منها مثبت في ما فوقها ثبناً متقناً لا يتطرق اليه التغيّر والتبدّل، إذ ثبوت وجود في عالم سافل يحتاج الى علة في ما فوقه، وهي إذا تحققت لم تتغيّر، إذ الواقع لا يتغيّر عمّا هو عليه، فما يقبل التغيّر من حيث هو واقع فليس بواقع، فقبول العلة للتغيّر مع تحقّق المعلول ووجوده ووقوعه مستلزم لخلاف الفرض أو الانقلاب المحال، فنظام الوجود في كلّ عالم موجود مثبت في سابقه وما فوقه بنحو ثابت غير متغيّر.

ثم إن الحوادث التي في عالم الأجسام، حيث أنها اتّمت وجودها بالمادة، فهي كائنة ما كانت محتاجة الوجود الى استعداد سابق تحمله مادة؛ وتتكثر الاستعدادات والإمكانات بتكثر جهات المستعدّ له، ويتسلسل في ضمن موجودات جسمية سابقة بالزمان، كلّما بعد حامل الاستعداد عن المستعدّ له قلّ تخصّصه وتعيّنه في ضمن المستعدّ وزاد إيهامه واشتدّ إجماله وكثرت نسبته الى أمور يمكن وجودها فيه، وكلّما قرب من المستعدّ له كثر تخصّص المستعدّ له وتعيّنه حتى يتمّ الاستعداد ويتّصف بصفة الوجود، وحينئذٍ يتمّ تعيّنه وتخصّصه وامتنع تبدّله لعدم إيهام فيه، واستحال تغييره عمّا هو عليه.

مثال ذلك الإنسان مثلاً، فإنّه قبل تمامية صورته الإنسانية علقه ونظفه مثلاً، وقبل ذلك مركّب غذائي، وقبل ذلك مركّب نباتي مثلاً، وقبل ذلك مركّب عنصري، وقبل ذلك عنصراً وعناصر بسيطة؛ وهو حين كونه في مرتبة العنصر يمكن أن يصير واحداً من ألوف من المحتملات، حتى يتخصّص بألوف من الاستعدادات والفعليات، فيصير مركّباً عنصرياً مخصوصاً يبطل غيره من الممكنات والم احتملات جميعاً، ولا يبقى غير ما هو صار كذلك، ويمتنع تغييره عنه الى غيره، إذ المفروض بطلان استعداده؛ ولا يزال كلّما قرب من أفق الإنسان بطلت عدّة من الاستعدادات، وسدّ طريق جمع من المحتملات، حتى يصير انساناً، ويبطل حينئذٍ جميع ما يمكن أن يكون هو إلاّ الإنسانية، وامتنع أن لا يكون انساناً ويتغيّر عنها الى غيرها، إذ الغير باطل زائل؛ كلّ ذلك ممّا لا شكّ فيه.

وقد تبين أنّ المانع في مرتبة تمامية الوجود عن التغيّر، كما مرّ، إنّما هو

الوجود التام الذي يترتب به على الشيء آثاره، إذ وجود الشيء نفس الشيء، ومع فرض نفس الشيء كالإنسان مثلاً يمتنع تغييره عن نفسه، أي فرض الإنسان ووقوع الإنسان موقعه، فافهم ذلك.

واعلم أن هذا غير التغيرات والتبدلات التي في هذا العالم، فإنّ تغيير الإنسان مثلاً إلى التراب وغيره ليس تغييراً في وجود الصورة الإنسانية، وإنما هو ارتفاع وجود الإنسان عن المادة ونزول صورة التراب إليها، فالتغير إنما هو في المادة الغير التامة إلا بصورتها، وأما وجود الصورة فليس فيه تغير، وأما هو البطلان، وفي الحقيقة إنما هو انتهاء أمد وجود وابتداء أمد وجود آخر.

وبالجملة، فالوجود الخارجي مانع عن طروق التغير والتبدل، وهو الذي يلزمه آخر التفاصيل الواقعية للشيء في ذاته وآثاره ونسبة^(١) الخارجية مع ارتفاع إبهامه من كلّ وجه؛ وإذا كان ذلك كذلك، وجميع استعدادات الوجودات المادية والحوادث الإمكانية وحوامل تلك الاستعدادات أيضاً موجودة في الخارج، فهي أيضاً ممتنعة التغير عما هي عليها؛ فجميع الوجودات التي يتركّب منها عالم الأجسام ويستقرّ عليها نظامه أمور ثابتة بهذا النظر غير قابلة للتغير، وأما تقبل التغير لا في أنفسها بل بقياس بعضها إلى بعض ونسبته؛ فالنطفة من حيث إنّها نطفة غير قابلة التغير عما هي عليها، ولا استعدادها لأن يكون إنساناً أو جسماً آخر بما هو استعداد موجود قابل للتغير، ولا مادتها الحاملة للاستعداد في أنّها مادة قابلة للتغير، وأما المادة إذا أُضيفت إلى الصور الحاصلة فيها تقبل أن

(١) نسبه (ظ).

تتحصّل بإحداها وأقربها مثلاً صورة الانسان.

وبالجملة، فهذا النظام الجسماني بأجزائها نظام غير قابل للتغيّر، مثل النظام في عالمي المثال والعقل المجرّد، غير أنّ في ضمنه نظاماً آخر لقبول التغيّر غير مؤثّر قوّته في فعليته.

وحيث ثبت بالبرهان اشتغال عالم المثال لنظام هذا العالم بجميع تفاصيلها، واشتغال عالم العقل المجرّد لتفاصيل عالم المثال، ففيهما من تفاصيل نظام هذا العالم المادي قسم يقبل التغيّر في مرتبة وقوعه في عالم المادة وقسم لايقبل التغيّر بتاتاً؛ وحيث إنّ عالم المثال شبح ومثال لعالم العقل المجرّد كان ثبوت الحكم بقسميه بالحقيقة هناك، فافهم، وأحسن التأمل فيه.

فتبيّن من جميع ما مرّ أنّ لوجود الحوادث مرتبتين سابقتين عليها: مرتبة لاتقبل التخلّف عن الوقوع والتغيّر عن ذلك، وهو الذي نسمّيه بالقضاء الحتم؛ ومرتبة تقبل التخلّف والتغيّر، كمرتبة مقتضياتها وعللها الناقصة والاستعدادات، وهي التي نسمّيها بالقدر، وهو القابل لوقوع المحو والإثبات وهو البدء.

وتبيّن أيضاً أنّ هذا التقسيم فيما يقبل التركيب في وجوده، وأمّا ما لا يقبله كالمجرّدات المحضة فليس فيها إلّا القضاء فحسب.

فصل ٤

[الشواهد الروائية]

ويدلّ على ما مرّ النقل أيضاً، وقد مرّ بعض الآيات في ذلك.

وفي المحاسن مسنداً عن هشام بن سالم، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «إنَّ الله إذا أراد شيئاً قدّره، فإذا قدّره قضاه، فإذا قضاه أمضاه»^(١).

وفيه مسنداً عن محمد بن اسحاق، قال: قال أبو الحسن عليه السلام ليونس مولى علي بن يقطين: «يا يونس لا تتكلّم بالقدر. قال: لا أتكلّم بالقدر، ولكن أقول لا يكون إلاّ ما أراد الله، وشاء، وقضى، وقدّر.

فقال: ليس هكذا أقول، ولكن أقول: لا يكون إلاّ ما شاء الله، وأراد، وقدّر، وقضى.

ثمّ قال: أتدري ما المشيئة؟ فقال: لا.

فقال: همّه بالشيء. أو تدري ما أراد؟ قال: لا.

قال: إتمامه بالمشيئة.

فقال: أو تدري ما قدر؟

قال: لا.

قال: هو الهندسة بالطول والعرض والبقاء.

ثمّ قال: إنَّ الله إذا شاء شيئاً أرادّه، وإذا أرادّه قدّره، وإذا قدّره قضاه، وإذا قضاه أمضاه»^(٢)، الخبر.

وفي خبر آخر: «فذلك الذي لا مردّ له»^(٣).

(١) المحاسن: باب الارادة والمشية ص ٢٤٣ ح ٢٣٥، بحار الانوار: ج ٥ ص ١٢١.

(٢) المحاسن: ص ٢٤٤ ح ٢٣٨، بحار الانوار: ج ٥ ص ١٢٢.

(٣) المحاسن: ص ٢٤٤ ح ٢٣٧.

وفي التوحيد مسنداً عن زرارة، عن عبدالله بن سليمان، عن أبي عبدالله عليه السلام «قال: سمعته يقول: إنّ القضاء والقدر خلقان من خلق الله، والله يزيد في الخلق ما يشاء»^(١).

أقول: وذيل الخبر إشارة الى البداء، وصدره إشارة الى ما يتناه من كونها مرتبتين من الوجود، وإن كانا من مراتب العلم من جهة أخرى، كما تشير اليه أخبار أخرى.

ففي التوحيد عن المفسّر بإسناده الى العسكري عليه السلام فيما يصف به الرب: «لا يجوز في قضيته، الخلق الى ما علم منقادون، وعلى ما سطر في كتابه ماضون، لا يعملون خلاف ما علم منهم، ولا غيره يريدون»^(٢)، الخبر.

وفي المحاسن مسنداً عن داود بن سليمان الجمّال، قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام وذكر عنده القدر وكلام الاستطاعة، فقال: «هذا كلام خبيث، أنا على دين آبائي، لا أرجع عنه، القدر حلوه ومرّه من الله، والخير والشرّ كلّهُ من الله»^(٣).

أقول: والأخبار بهذا اللسان أيضاً مستفيضة.

وفي علل الشرائع مسنداً عن عمر بن بشر البزاز، عن الباقر عليه السلام في حديث: «والله لقد خلق الله آدم للدنيا، وأسكنه الجنة ليعصيه، فيردّه الى ما خلقه له»^(٤).

(١) التوحيد: ب ٦٠ ص ٣٦٤ ح ١. (٢) التوحيد: ب ٢ ص ٤٧ ح ٩.

(٣) المحاسن: ج ١ كتاب مصاييح الظلم ب ٤٤ ص ٢٨٣ ح ١٧٤.

(٤) علل الشرائع: ج ٢ ب ٣٨٥ ص ٥٧٨ ح ٣.

أقول: والأخبار في هذا المساق أيضاً مستفيضة على تعلق القضاء والقدر بالمعاصي أيضاً، وإن لم يتعلّقا بهما من حيث إنّها كذلك. وأجمع خبر في ذلك ما استفاض نقله عن علي عليه السلام: «أنّه جاء رجل الى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر.

فقال: بحر عميق فلا تلجه.

فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر.

قال: طريق مظلم فلا تسلكه.

قال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر.

قال: سرّ الله فلا تتكلّفه.

قال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر.

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أما إذا أبيت فإني سائلك، أخبرني أكانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد، أم كانت أعمال العباد قبل رحمة الله؟

قال: فقال له الرجل: بل كانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: قوموا فسلّموا على أخيكم، فقد أسلم وقد كان كافراً.

قال: وانطلق غير بعيد، ثم انصرف اليه، فقال له: يا أمير المؤمنين أبا المشية الأولى نقوم ونقعد ونقبض ونبسط؟

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: وإنك لبعْدُ في المشية! أما أنّي سائلك عن ثلاث لا يجعل الله لك في شيء منها مخرجاً، أخبرني أخلق الله العباد

كما شاء أو كما شاؤوا؟

فقال: كما شاء.

قال: فخلق الله العباد لما شاء أو لما شاؤوا؟

فقال: لما شاء.

قال: يأتونه يوم القيامة كما شاء أو كما شاؤوا؟

قال: يأتونه كما شاء.

قال: قم فليس اليك من المشية شيء»^(١).

أقول: استدللّ صلوات الله عليه بثبوت القدر، وهو تأثير الحقّ سبحانه في تفاصيل الموجودات وصدور أفعالها ومنها الإنسان بالصفات وسبقها على الأفعال؛ فإنّ سبق الرحمة يقتضي إيجاد مقتضاها، وهي تقتضي مرحوماً؛ كما أنّ سبق صفة المغفرة يقتضي ذنباً يقع عليه المغفرة، كما في الخبر: «لولا أنّكم تذنّبون لذهب بكم وجاء بقوم يذنّبون»^(٢).

وأما ذيل الخبر فيشير الى أنّ مشية الحقّ سبحانه هي الغالبة القاهرة على كلّ حال، وهو عليه السلام وان لم يصرّح إلّا أنّ فحوى الكلام يدلّ على أنّه يقول فيه على صفات الحقّ سبحانه المناسبة له، كالقدرة والقهر والملك، كما يفسره قوله عليه السلام في خبر آخر، وقد سئل عن القدر، فقال عليه السلام: «ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل لها».

فقليل: يا أمير المؤمنين إنّما سألناك عن الاستطاعة التي بها

(١) التوحيد: ب ٦٠ ص ٣٦٥ ح ٣.

(٢) جامع السعادات: التلازم بين الخوف والرجاء ج ١ ص ٢٨٧.

نقوم ونقعد ونقبض ونبسط.

فقال: استطاعة تملك مع الله أم دون الله؟ فسكت القوم ولم يحروا جواباً. فقال عليه السلام: إن قلتُم إنَّكم تملكونها مع الله قتلتم؛ وإن قلتُم دون الله قتلتمكم.

فقالوا: كيف نقول يا أمير المؤمنين؟

قال: تملكونها بالذي يملكها دونكم، فإن أمدَّكم بها كان ذلك من عطائه، وإن سلبها كان ذلك من بلائه. إنّما هو المالك لما ملَّكم، والقادر لما عليه أقدركم، أما تسمعون ما يقول العباد ويسألونه الحول والقوّة حيث يقولون لا حول ولا قوّة إلّا بالله»^(١)، الخبر.

وفي التوحيد مسنداً عن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «كما أنّ بادية النعم من الله وقد نخلكموه، كذلك الشرّ من أنفسكم وإن جرى به قدره»^(٢).

أقول: وهذا الخبر في معنى سابقه؛ وجملة المعنى: أنّ الإيجاد كالوجود له سبحانه بالاستقلال، ولغيره سبحانه بالتبع وبه سبحانه.

ويدلّ عليه أيضاً ما في التوحيد مسنداً عن الزهري قال: قال رجل لعلي بن الحسين عليه السلام: جعلني الله فداك، أبقدر يصيب الناس ما أصابهم أم بعمل؟

فقال: إنّ القدر والعمل بمنزلة الروح والجسد، فالروح بغير جسد لا يحسّ، والجسد بغير روح صورة لا حراك بها، فإذا اجتمعا قويا وصلحا؛ كذلك العمل والقدر، فلو لم يكن القدر واقعاً على العمل لم يعرف

(١) بحار الانوار: ج ٥ ص ١٢٣.

(٢) التوحيد: ب ٦٠ ص ٣٦٨ ح ٦.

الخالق من المخلوق، وكان القدر شيئاً لم يحسّ؛ ولو لم يكن العمل بموافقته من القدر لم يمض ولم يتم؛ ولكنها باجتماعهما قويا»^(١)، الخبر.

وفي الكافي والتوحيد مسنداً عن المعلّى، قال: سئل العالم عليه السلام: كيف علم الله؟

قال: علّم، وشاء، وأراد، وقدّر، وقضى، وأمضى. فأمضى ما قضى، وقضى ما قدّر، وقدّر ما أراد. فبعلمه كانت المشية، وبمشيته كانت الإرادة، وبإرادته كان التقدير، وبتقديره كان القضاء، وبقضائه كان الإمضاء، فاعلم متقدّم على المشية، والمشية ثانية، والإرادة ثالثة، والتقدير واقع على القضاء بالإمضاء، فله تبارك وتعالى البدء فيما علم متى شاء، وفيما أراد لتقدير الأشياء. فإذا وقع القضاء بالإمضاء فلا بداء. فاعلم في المعلوم قبل كونه، والمشية في المنشأ قبل عينه، والإرادة في المراد قبل قيامه، والتقدير لهذه المعلومات قبل تفصيلها وتوصيلها أعياناً وقياماً، والقضاء بالإمضاء هو المبرم من المفعولات ذوات الأجسام المدركات بالحواس من ذي لون وريح ووزن وكيل وما دبّ وما درج من إنس وجنّ وطير وسباع وغير ذلك ممّا يدرك بالحواس فله تبارك وتعالى فيه البدء ممّا لا عين له، فإذا وقع العين المفهوم المدرك فلا بداء، والله يفعل ما يشاء، وبالعلم علم الأشياء قبل كونها، وبالمشية عرف صفاتها وحدودها وإنشائها قبل إظهارها، وبالإرادة ميّز أنفسها في ألوانها وصفاتها وحدودها، وبالتقدير قدّر أقواتها وعرف أولها وآخرها، وبالقضاء أبان للناس أماكنها ودلّهم عليها، وبالإمضاء شرح عللها وأبان أمرها ذلك

تقدير العزيز العليم»^(١).

أقول: ويستفاد من هذه الرواية جلّ ما بيّناه في الفصل السابق.
وقد تبين به مورد القضاء والقدر، كما مرّ، وأنّ البداء مورده القدر، على
أنّه المصحّح له أيضاً.

وقد روى العياشي عن الباقر أنّه قال: كان علي بن الحسين
عليه السلام يقول: «لولا آية في كتاب الله لحدّثكم بما يكون الى يوم
القيامة. فقلت له: أية آية؟ قال: قول الله: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ
وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾»^(٢).

ومثله في التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام^(٣). والأخبار الواردة
في ثبوت البداء فوق حدّ الاستفاضة، تركنا نقلها إثباتاً للاختصار.
وفي المحاسن مسنداً عن حريز و عبدالله بن مسكان قالا: قال
أبو جعفر عليه السلام: «لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلاّ بهذه
الخصال السبعة: بمشيئة، وإرادة، وقدر، وقضاء، وإذن، وكتاب، وأجل؛
فمن زعم أنّه يقدر على نقض واحدة منهنّ فقد كفر»^(٤).

أقول: وهي إشارة الى قوله تعالى: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾^(٥).
وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٦).

(١) اصول الكافي: ج ١ ب ٤٧ ص ١٤٨ ح ١٦، التوحيد: ب ٥٠ ص ٣٣٤ ح ٩.

(٢) تفسير العياشي: ج ٢ ص ٢١٥.

(٣) التوحيد: ٤٢ باب حديث ذُعلب ص ٣٠٥.

(٤) المحاسن: ص ٢٤٤ ح ٢٣٦، بحار الانوار: ج ٥ ص ١٢١.

(٦) يس: ٨٢.

(٥) ابراهيم: ٢٧.

وقوله تعالى: ﴿أَنَا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَ
أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^(٤).

وقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾^(٥)، وأمثال هذه الآيات.

واعلم أن أخبار هذا الباب مثل باب السعادة والشقاوة والجبر والتفويض على ثلاثة أقسام: قسم منها متعرض لحقائق الأمور، وقسم منها يكتفي ويجري مع الناس بحسب ظاهر حالهم، وقسم ينهي عن التعرض لهذه الأبحاث، كما مرّ في الخبر عن أمير المؤمنين عليه السلام: «طريق مظلم فلا تسلكه.. إلى آخره».

وفي تفسير القمّي: وفي حديث آخر: «سُئِلَ - يعني الصادق عليه السلام - هل بين الجبر والقدر منزلة؟ قال: نعم. فقيل: ما هو؟ فقال: سرّ من أسرار الله»^(٦)، الخبر. ومن المعلوم أن جواباتهم عليهم السلام على قدر أفهام السائلين والسماعين، على اختلاف مراتبهم.

فصل ٥

[السعادة والشقاوة الذاتيتان]

الأنواع التي لها نفوس مجردة تجرّد: أمّا هي في أوّل وجودها أنواع

(٢) القصص: ٧٠.

(٤) الاحقاف: ٣.

(٦) تفسير القمّي: مقدمة الكتاب ص ٢٤.

(١) القمر: ٤٩.

(٣) التغابن: ١١.

(٥) الرعد: ٣٨.

مادّية محضة، ثم تتحرّك ذواتها بالحركة الجوهرية وتصير مجردة تجرّداً خيالياً وتقف هناك، أو تتجاوز عنه بالحركة الجوهرية فتصير مجردة تجرّداً عقلياً كلياً، وذلك في بعض أفراد الإنسان. فهذه الأنواع جميعاً جسمانية الحدوث روحانية البقاء، فهذه الأنواع ذوات النفوس أنواع متوسطة، خلافاً لجميع الفلاسفة المتقدّمين من حكماء مصر واليونان وغيرهم وقدماء حكماء الإسلام.

والإنسان من بينها خاصّة - ويمكن أن يلحقه بعض الحيوان - نوع متوسط تحته أنواع كثيرة تتصوّر بعد تجرّده بصورها ويوقف دونها، أو يتجاوزها الى صور عقلية ويوقف دونها.

وحيث إنّ العود مثل البدء أو عينه بوجه، فالنوعية الأخيرة التي يرتقي إليها ويوقف دونها الإنسان هي المرتبة التي منها نزل، وان كان بين المرتبتين - أعني البدء والعود - فرق، وسيجيء الإشارة اليه. هذه أصول تفرّد بوصفها والبرهنة عليها صدر المتألمين قدّس سرّه.

وبعد وضعها نقول: التجارب التام يفيد أنّ بين خصوصيات أبنية الأبدان وأمزجتها وبين الأخلاق ارتباطاً تاماً. والأخلاق ملكات، أي علوم راسخة تتلبّس بها النفس بواسطة الأحوال وتكرّرها، حتى ترسخ وتثبت ثبوتاً غير جائز الزوال. والتجارب أيضاً حاكم بتأثير التربية وخاصّة التربية التعليمية بالتلقين. وهذا يفيد أنّ تأثير أوضاع الأبدان في باب انتشاء الأخلاق ليس على حدّ الإيجاب، بل بنحو الاستعداد الشديد، غير أنّ للخلق حدّاً يستحيل معه زواله، هذا.

فالنفس أوّل ما تحدث بحركة البدن الجوهرية حيث يأخذ الخيال في

الفعل، وهي حينئذٍ متلوّنة بلون البدن تلوّناً قوياً، إلاّ أنّه غير بالغ بعد مرتبة اللزوم؛ ثمّ تخلى هي وما بين يديها من نوع التربية والعلوم والاعتقادات والحوادث المرتبطة بها المتناسّة معها، فلا تزال تسلك سبيلاً بعد سبيل، وتتراكم عليها الأحوال والاعتقادات، وينتج بعضها بعضاً، حتى ترسخ فيها رسوخاً غير مفارق؛ وهذه صورة نفسانية تفرق بها نفس عن نفس، وهو تنوّع النفس. فإن كانت صورة سعادة فتقع في البرزخ في سبيل السعادة، وإن كانت صورة شقاوة في سبيل الشقاوة، وإن كان تجرّدها تجرّداً برزخياً وقفت دونه، وإن تجاوزته تجاوزته، هذا. بقي هنا شيء، وهو أنّ كمال كلّ معلول وغاية وجوده هو وجود علّته، ومن المستحيل أن يتكامل معلول فيتجاوز كمال علّته وجوده والمرتبة التي فيها وجودها؛ ومن المستحيل أن يتكامل معلول ويطوي جميع مراتب كماله الوجودي فلا ينتهي إلى مرتبة علّته، أي لا يتصل إلى حدّ بعده علّته، وإلاّ لزم خلاف الفرض؛ ومن المستحيل أيضاً أن يلغى غاية علّة من العلل الطولية المجردة من فعلها، إذ المفروض أنّها مجردة ثابتة غير متغيّرة، ومعلولاتها إنّما صدرت عنها بهذه الحيشية، وهي غير متغيّرة، ففرض تخلف غاياتها أو غايات معاليلها محال.

ومن هذه المقدمات يستنتج أنّ الشيء في عوده إنّما يستقرّ في مرتبة تعيّن منها ذاته، وفوقه علّته؛ فكلّ شيء يعود إلى ما بُدئ منه، غير أنّ بين البدو والعود فرقاً من حيث إنّ العود ينشعب إلى دار سعادة ودار شقاوة، والبدو لم ينشعب إليها، بل هي دار سعادة فحسب؛ لكن يجب أن يعلم أنّ السعادة في البدو إنّما هي السعادة العامّة دون السعادة الخاصّة التي

تقابلها الشقاوة، فلا منافاة بين سعادة البدء وتعيين ذات الشقي منها وعوده الى تلك المرتبة وهو شقي، والبدء والعود مع ذلك واحد، فافهم إن كنت من أهله إن شاء الله تعالى.

وقد تقدّم أنّ النظام العقلي في عالم المجردات والنظام المثالي في عالم المثال وأحد وجهي النظام الجسماني في عالم الأجسام نظام ثابت غير متغير، فكيفما كان تعيين النوع الجسماني - ومنها الإنسان الذي هو جسماني الحدوث - من سعادة وشقاوة فكذلك يعود، هكذا ينبغي أن تفسر السعادة والشقاوة الذاتيتان، دون ما يترأى من ظاهر لفظهما، حتى يلزمه بطلان تأثير التربية ولغوية التكاليف واختلال نظام التشريع، وبالجملية بطلان المجازاة والثواب والعقاب، والله الهادي.

واعلم أنّ ما ذكرناه في هذا الفصل كلّ مبرهن عليه، غير أنّا أشرنا الى برهان بعض وأضربنا عن بعض لطول مقدّماتها وترتبها على أخرى، من أرادها فليراجع المطولات.

فصل ٦

[الدلائل النقلية من الكتاب والسنة]

والنقل أيضاً يدلّ على ما مرّ، فإنّ الآيات المذكورة في الفصل الثاني وإن دلت على أنواع مقت الله للأشقياء وإضلالهم عن طريق الهداية والمكر معهم وأقسام التصرف في باطنهم، إلّا أنّا إذا رجعنا إليها وتأملنا فيها وجدنا أنّ أفعال الحقّ وتصرفاته فيهم معلّل بالشرور التي في أنفسهم ومرتّب على فسوقهم وكفرهم وطفيانهم: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الْفَاسِقِينَ ﴿١﴾ ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٢﴾ ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٣﴾.

وقطع نوال الهداية عمن أعرض عنها وتخليته وضلالته لا ينافي عموم عدله سبحانه وشمول رحمته، فإرسال هذه النقمات وتلبيسهم بأقسام ملابس الشقاء معلل بأنفسهم؛ وأما إبليس وإغوائه للأشقياء فليس ذلك لتسلطه الذاتي عليهم، بل لتسليطهم إياه على أنفسهم باتباعهم إياه لغيبهم في ذاتهم.

قال تعالى حكاية عن إبليس: ﴿وَلَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ * قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ * إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤﴾.

وقال تعالى أيضاً حكاية عنه لعنه الله فيما يخاطبهم به يوم القيامة: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٥﴾ الآية.

فحمل إبليس أيضاً الذنب عليهم أنفسهم، وعلل العذاب بالظلم دون الاتباع واستجابة الدعوة، وكل ذلك إحالة الى الذات، وحكى سبحانه الاعتراف بذلك منهم أنفسهم وهم معذبون: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا

(٢) البقرة: ٢٥٨.

(١) المائدة: ١٠٨.

(٤) الحجر: ٣٩-٤٢.

(٣) آل عمران: ١١٧.

(٥) إبراهيم: ٢٢.

شِقْوَتُنَا»^(١)، وقال تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾^(٢)، الآية. فذات سعيدة وذات شقية، وحيث رجع الشقاء الى الذات وهي وان وقعت أفعالها في خارج عنها وانفعالاتها عن الخارج عنها لكن من المعلوم أنَّ أفعالها وانفعالاتها وخاصة ما يرجع الى باطنها منها لا يخرج عن نفسها ودائرة ذاتها، وقد قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ ضَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^(٦)، الآية. وإذا كان كذلك فكلما قصدت فعلاً أو أرادت غاية لم يخرج ذلك عن نفسها، وإنما قصدت صورة حسنة أو سيئة من صور نفسها، وهذه حقيقة. فالغاية كمال للفاعل، والفعل من شؤونه وجهاته وأطواره، على ما بين في محله.

وإذا كان كذلك فهذه الصور السيئة التي تكتسبها الذات الشقية تزيد وتنمو وتتراكم عليها، حتى تعميها وتصمها وتقلب أفئدتهم، وتزيّن لهم كلّها يصدّ عن سبيل الله، ويجعل الرجس على قلوبهم، وتجعلها مأوى للقرين من الشياطين، الى آخر ما أوعدهم الله سبحانه كلّ ذلك بسير ذواتهم في هذه الظلمات وتلبسها بملابسها. قال تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ كَفَرُوا

(١) المؤمنون: ١٠٦.

(٢) الاسراء: ٨٤.

(٣) فصلت: ٤٦.

(٤) يونس: ٢٣.

(٥) الانعام: ١٢٣.

(٦) البقرة: ٩.

ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ ﴿١﴾، الآية. فهم بشقائهم الذاتي يسلكون سبيل النار: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ ﴿٢﴾، الآية. ولا يزالون يقطعون مرحلة قد هيأوها بسابق أعمالهم بعد مرحلة، حتى 'يحلّوا دارالبوار جهنّم يصلونها وبئس القرار. ويؤيد ما مرّ طوائف من الأخبار.

منها: أخبار السعادة والشقاوة، ففي الأمالي مسنداً عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الشقيّ من شقيّ في بطن أمّه، والسعيد من سعد في بطن أمّه» ﴿٣﴾، الخبر. وهو خبر مستفيض رواه جمع بطرق مختلفة من الخاصّة والعامة.

وفي قرب الإسناد عن ابن عيسى، عن البرزطي، عن الرضا عليه السلام في حديث: ثم قال: «إنّ النطفة تكون في الرحم ثلاثين يوماً، وتكون علقة ثلاثين يوماً، وتكون مضغة ثلاثين يوماً، وتكون مخلّقة وغير مخلّقة ثلاثين يوماً، وإذا تمّت الأربعة أشهر بعث الله تبارك وتعالى إليها ملكين خلاقين، يصوّرانه، ويكتبان رزقه وأجله وشقيّاً أو سعيداً» ﴿٤﴾، الخبر.

وهذا المعنى وارد في روايات أخر أيضاً.

وفي التوحيد والمحاسن مسنداً عن ابن حازم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنّ الله خلق السعادة والشقاوة قبل أن يخلق خلقه؛ فمن

(١) الذاريات: ٥٩.

(٢) الجن: ١٧.

(٣) الأمالي: مجلس ٧٤ ص ٣٩٥ ح ١.

(٤) قرب الاسناد: ص ١٥٤ و ١٥٥، بحار الانوار: ج ٥ ص ١٥٤.

علمه الله سعيداً لم يبغضه أبداً، وإن عمل شراً أبغض عمله، ولم يبغضه؛
وإن علمه شقيماً لم يحبّه أبداً؛ وإن عمل صالحاً أحبّ عمله، وأبغضه، لما
يصيرّه اليه؛ فإذا أحبّ الله شيئاً لم يبغضه أبداً، وإذا أبغض شيئاً لم يحبّه
أبداً»^(١)، الخبر.

وفي البصائر مسنداً عن محمد بن عبدالله، قال: سمعت جعفر بن محمد
عليه السلام يقول: «خطب رسول الله الناس، ثم رفع يده اليمنى قابضاً
على كفه، فقال: أتدرون ما في كفي؟
قالوا: الله ورسوله أعلم.

فقال: فيها أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم الى يوم القيامة. ثم
رفع يده اليسرى فقال: أيها الناس أتدرون ما في يدي؟
قالوا: الله ورسوله أعلم.

فقال: أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم الى يوم القيامة.
ثم قال: حكم الله وعدل، وحكم الله وعدل، فريق في الجنة وفريق في
السعير»^(٢)، الخبر. وروى هذا المعنى في المحاسن^(٣) أيضاً.

ومنها: ما يدلّ على أنّ العود الى ما كان منه البدو؛ ففي العلل مسنداً عن
أبي اسحاق الليثي عن الباقر عليه السلام في حديث طويل: «ثمّ قال:
أخبرني يا ابراهيم عن الشمس إذا طلعت وبدأ شعاعها في البلدان، أهو
بائن من القرص؟

قلت: في حال طلوعه بائن.

(١) التوحيد: ب ٥٨ ص ٣٥٧ ح ٥، والمحاسن: كتاب مصابيح الظلم ص ٢٧٩ ح ٤٠٥.

(٢) بصائر الدرجات: ج ٤ ص ١٩٢ ح ٤.

(٣) المحاسن: كتاب مصابيح الظلم ص ٢٨٠ ح ٤٠٩.

قال: أليس إذا غابت الشمس اتّصل ذلك الشعاع بالقرص حتى يعود إليه؟ قلت: نعم.

قال: كذلك يعود كل شيء الى سنخه وجوهره وأصله»^(١)، الخبر. وهذا المعنى مع التمثيل متكرّر في أحاديث الطينة، وفيه لطائف من المعاني.

وفي الأمالي وتفسير القمي في حديث، قال: «خلقهم حين خلقهم مؤمنًا وكافرًا وشقيًا وسعيدًا، وكذلك يعودون يوم القيامة مهتدٍ وضال؛ الى أن قال: كما بدأكم تعودون، من خلقه الله شقيًا يوم خلقه كذلك يعود اليه، ومن خلقه سعيدًا يوم خلقه كذلك يعود اليه سعيدًا.

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم: الشقي من شقي في بطن أمّه، والسعيد من سعد في بطن أمّه»^(٢)، الخبر.

أقول: وفي أوله اشارة الى قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّمُكُمْ كَافِرًا وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنًا﴾^(٣).

ومنها: أخبار الطينة، وهي أخبار كثيرة جدًا، تدلّ على اختلاف ما في مضامينها على أن سنخ السعداء والأشقياء وأصلهم الذي خلقوا منه وبدأوا عنه - وهو المعبر عنه فيها بالطينة - مختلف؛ فطينة السعداء من عالم النور والجنة وعليين والأرض الطيبة والماء العذب الفرات ومآل الجميع واحد كما سنشير اليه ان شاء الله؛ وطينة الأشقياء من عالم الظلمة والنار

(١) علل الشرائع: ج ٢ ب ٦٠٩ ص ٣٧٣ ح ٨١.

(٢) تفسير القمي: ج ١ ص ٢٢٦ في تفسير آية ٢٩ من الاعراف. الامالي: مجلس ٧٤

(٣) التغابن: ٢.

ص ٣٩٥ ح ١.

وسجّين والأرض السبخة الخبيثة والماء الأجاج، ومآل الكل واحد؛ وأنّ جميع ما يستقبلهم من أنواع السعادة والشقاوة والخير والشرّ من حين أخذوا في السير عن موطنهم الأصلي الى أن يعودوا اليه ويحلّوا محلّهم من آثار الطينة التي منها خلّقوا، ولن تجد لسنة الله تبديلاً.

وهذا الذي تفيد هذه الروايات مستفادة من القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾^(١)؛ فأخبر سبحانه أنّهم كما يعودون فريقين فقد بدأوا فريقين.

ثم قال سبحانه: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينُ * كِتَابٌ مَّرْقُومٌ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * إِلَىٰ أَنْ قَالَ: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيْنَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ * كِتَابٌ مَّرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ * إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾^(٢) الى آخر الآيات. وقد قال تعالى: ﴿كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾^(٣)، الآية.

وقد بيّنا في «رسالة الوسائط» أنّ كتاب كلّ موجود إنّما هو سلسلة من أمور وجودية، هي ذاته وتبعات ذاته وآثاره ولواحقه وأذنبه، وأنّه بنحو الاستنساخ من أصل ثم أصل، حتى ينتهي الى الأصل الواحد، وهو أمّ الكتاب.

وإذا تأملت في هذه الآيات وجدت أنّ «عليين» و«سجّين» كتابان كليّان فيهما كتاب الأبرار والفجار، وأنّهما هي الجنّة والنار، ومن هنا طينتنا البرّ والفاجر.

(٢) المطففين: ٧ - ٢٢.

(١) الاعراف: ٢٩ و ٣٠.

(٣) الجاثية: ٢٨.

وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ﴾^(١). فأخبر بأن أعمال السعداء يصعد اليه ويرفعه، وأعمال الأشقياء تهلك وتبور.

ثم قال سبحانه: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجاً وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^(٢)، الآية؛ فأخبر بأن خلقهم وأطواره ومقاديرها محفوظ عنده مكتوب قبل وجودهم وبرئهم.

ثم قال سبحانه: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرُ﴾^(٣)، الآية.

فبين سبحانه سبب اختلاف مجاري أفعال السعداء والأشقياء، فأفعال أحد الفريقين يصعد اليه سبحانه وأفعال الآخر تهلك؛ مع أنهم جميعاً مخلوقون من تراب ثم من نطفة وهم أزواج، بأن الاشتراك في بعض الجهات العارضة والفوائد المترتبة لا يوجب الاستواء بعدما كانت الذوات مختلفة الأصول، فبعضها من البحر العذب، وبعضها من البحر المالح. ويستشتم هذا المعنى من قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخاً وَحِجْراً

(٢) فاطر: ١١.

(١) فاطر: ١٠.

(٣) فاطر: ١٢.

مَحْجُوراً* وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿١﴾، الآيتان.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ* لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٢)، الآيتان.

فأخبر سبحانه بأن المشتركات من الأفعال التي يوجد في جميع الموارد، كما ذكره فيما سبق من الآيات، ستميز وتجمع كل الى ما يشاكله ويلحق بأصله بعد ما خلطت ومزجت في هذه الدنيا. وقد قال تعالى: ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ (٣).

ثم قال تعالى حكاية عن أهل الجنة: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ (٤) الآية؛ وقال سبحانه: ﴿وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ (٥) الآية؛ فأخبر بأنه يورثهم أرضاً ومساكن طيبة هي الجنة.

وقال سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ* وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ

(١) الفرقان: ٥٣ و ٥٤.

(٢) الانفال: ٣٦ و ٣٧.

(٣) النور: ٢٦.

(٤) الزمر: ٧٤.

(٥) التوبة: ٧٢.

الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿١١﴾، الآيتان.

فأخبر بأن التفاوت العظيم الذي بين ثمرات السعادة والشقاوة في خلال تصريفاتهم الى الإحياء والمحشر يرجع الى تفاوت الأراضي التي منها تكونوا وعليها أحيوا وعاشوا وارتقوا؛ فمن أرض طيبة يطلع منها كل الثمرات بماء رحمته سبحانه، ومن أرض خبيثة سبخة لا يخرج إلا نكداً عديم النفع؛ فارجع الأمر الى الطينة بالآخرة. وقد قال سبحانه: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ (٢) وقال: ﴿إِنِّي خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ طِينٍ﴾ (٣) وقال سبحانه: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ (٤) فتأمل فيما قدمناه، وتدبر في جهات الكلام وخصوصيات القول.

واعلم أن كلامه سبحانه واحد، وما يبدل القول لديه، وهو يقول الحق، ويهدي السبيل. فعلى هذا الأصل الواحد ندور ونجري، والحمد لله. وفي العلل مسنداً عن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام ومعني رجل من أصحابنا، فقلت: جعلت فداك يا بن رسول الله إني لأغتم وأحزن من غير أن أعرف لذلك سبباً.

فقال أبو عبدالله عليه السلام: «إنّ ذلك الحزن والفرح يصل اليكم منا، لأننا إذا دخل علينا حزن أو سرور كان ذلك داخلياً عليكم، ولأنّا وإياكم من نور الله عزّ وجلّ، فجعلنا وطينتنا واحدة، ولو تركت طينتكم كما أخذت لكنا وأنتم سواء، ولكن مزجت طينتكم بطينة أعدائكم، فلو لا ذلك ما أذنبتم ذنباً أبداً.

(٢) الصافات: ١١.

(١) الاعراف: ٥٧ و ٥٨.

(٤) طه: ٥٥.

(٣) ص: ٧١.

قال: قلت: جعلت فداك فتعود طينتنا ونورنا كما بدأ؟
 فقال: أي والله يا عبدالله! أخبرني عن هذا الشعاع الزاخر من القرص
 إذا طلع، أهو متصل به أو بائن عنه؟
 فقلت: جعلت فداك بل هو بائن منه.
 فقال: أفليس إذا غابت الشمس وسقط القرص عاد اليه، فاتصل به كما
 بدأ منه؟
 فقلت له: نعم.

فقال: كذلك والله شيعتنا من نور الله خُلقوا، وإليه يعودون؛ والله إنكم
 للمحقون بنا يوم القيامة»^(١)، الخبر.

وفي أمالي الشيخ مسنداً عن عبيد بن يحيى عن يحيى بن عبدالله بن
 الحسن، عن أبيه، وعن جعفر بن محمد، عن أبيهما، عن جدّهما، قال: قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إنّ في الفردوس لعيناً أحلى من
 الشهد، وألين من الزبد، وأبرد من الثلج، وأطيب من المسك، فيها طينة
 خلقنا الله عزّ وجلّ منها، وخلق منها شيعتنا. فمن لم يكن من تلك الطينة
 فليس منّا ولا من شيعتنا؛ وهي الميثاق الذي أخذ الله عزّ وجلّ عليه
 ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام».

قال عبيد: فذكرت لمحمّد بن علي بن الحسين بن علي هذا الحديث،
 فقال: صدقك يحيى بن عبدالله، هكذا أخبرني أبي عن جدّي عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٢).

(١) علل الشرائع: ج ١ ب ٨٤ ص ٩٣ ح ٢.

(٢) الأمالي للشيخ الطوسي: ج ٢ ص ٢٦٩ ح ٦ مع اختلاف في السند.

وفي العلل عن زيد الشحام عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَنَا مِنْ نُورٍ مُبْتَدِعٍ، مِنْ نُورٍ سَنَخُ ذَلِكَ النُّورَ فِي طِينَةٍ مِنْ أَعْلَى عَلِّيِّينَ، وَخَلَقَ قُلُوبَ شِيعَتِنَا مِمَّا خَلَقَ مِنْهُ أَبَدَانَا، وَخَلَقَ أَبْدَانَهُمْ مِنْ طِينَةٍ دُونَ ذَلِكَ، فَقُلُوبُهُمْ تَهْوِي إِلَيْنَا، لِأَنَّهَا خُلِقَتْ مِمَّا خُلِقْنَا مِنْهُ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِّيِّينَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ وَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ قُلُوبَ أَعْدَائِنَا مِنْ طِينَةٍ مِنْ سَجِّينَ، وَخَلَقَ أَبْدَانَهُمْ مِنْ دُونَ ذَلِكَ، وَخَلَقَ قُلُوبَ شِيعَتِهِمْ مِمَّا خَلَقَ مِنْهُ أَبْدَانَهُمْ، فَقُلُوبُهُمْ تَهْوِي إِلَيْهِمْ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِّينَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * وَيُلَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾^(١).

وفي العلل مسنداً عن حبة العرني، عن علي عليه السلام قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ، فَهِنَّ السَّبَاخَ، وَمِنْهُ الْمَلْحَ، وَمِنْهُ الطَّيِّبَ؛ فَكَذَلِكَ فِي ذَرْيَتِهِ الصَّالِحِ وَالطَّالِحِ»^(٢)، الخبر.

أقول: وهذا المضمون وأمثاله يمكن أن ينزل على الارتباط الذي بين تركيب الأبدان وأمزجتها وبين الأخلاق والأفعال، كما يؤيده ما في النهج من كلامه عليه السلام، وقد ذكر عنده اختلاف الناس، فقال عليه السلام: «أَتَمَّا فَرَّقَ بَيْنَهُمْ مَبَادِيءَ طِينِهِمْ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا فِلَقَةً مِنْ سِبْخِ أَرْضٍ وَعَذْبِهَا وَحُزْنِ تَرَبِّهِ وَسَهْلِهَا، فَهَمَّ عَلَى حَسَبِ قَرَبِ أَرْضِهِمْ

(١) علل الشرائع: ج ١ ب ٩٦ ص ١١٧ ح ١٤.

(٢) علل الشرائع: ج ١ ب ٧٧ ص ٨٣ ح ٣.

يتقاربون، وعلى قدر اختلافها يتفاوتون، فتأمّ الرّواء ناقص العقل، ومادّ القامة قصير الهمّة، وزاكي العمل قبيح المنظر، وقريب القعر بعيد السبر، ومعروف الضريبة منكر الجليبة، وتائه العقل متفرّق اللب، وطليق اللسان حديد الجنان»^(١)، الخطبة.

وفي المحاسن عن علي بن الحكم، عن أبان، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام في حديث، فقال: «إنّ الله تبارك وتعالى قبل أن يخلق الخلق قال: كن ماءً عذباً أخلق منك جنّتي وأهل طاعتي، وقال: كن ماءً ملحاً أجاجاً أخلق منك ناري وأهل معصيتي؛ ثم أمرهما فامتزجا، فمن ذلك صار يلد المؤمن الكافر، ويلد الكافر مؤمناً؛ ثم أخذ طين آدم من أديم الأرض فعرّكه عركاً شديداً، فإذا هم كالذرّ يدبّون. فقال لأصحاب اليمين: الى الجنة بسلام، وقال لأصحاب النار: الى النار ولا أبالي»^(٢)، الخبر.

فهذه أنموذجة من أخبار الطينة، وهي تشتمل على خمسة أنواع من البيان حسب ما أوردناه، كلّ واحد من هذه الأصناف مستفيض، والكلّ واحد، كما عرفت.

ومنها: أخبار الذرّ والميثاق؛ وهي على كثرتها تبين أنّ الله سبحانه أخذ الميثاق بعدما عرضه على السعيد والشقي معاً، فأخذ إقرارهم على ربوبيته وحقيقة الحقّ وبطلان الباطل، كما تومىء اليه آيات من القرآن قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا

(١) نهج البلاغة: صبحي الصالح، الكلام ٢٣٤ ص ٣٥٤ وفيه: «وتائه القلب».

(٢) المحاسن: ص ٢٨٢ ح ٤١٢، بحار الانوار: ج ٥ ص ٢٥٢.

عَنْ هَذَا غَافِلِينَ * أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١١﴾، الآيات.

يَبَيِّنُ سبحانه أَنَّهُ أَخَذَ ذُرِّيَّةَ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ، وَأَخَذَ مِنْهُمْ الْإِقْرَارَ عَلَى رَبوبيته، وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ آبَاهُمْ آدَمَ غَيْرَ مَعْفُوٍ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ، فَهُوَ مَعَهُمْ، فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ إِشْهَادُ لَهُ وَلِذُرِّيَّتِهِ جَمِيعاً، فَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ الْمُرَادُ بِهِ آدَمَ وَمَا يُخْرِجُ مِنْ ظَهْرِهِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْ ظَهْرِ كُلِّ مَنْ ذُرِّيَّتُهُ الْخَارِجَةُ مِنْ ظَهْرِهِ تَغْلِيْباً، وَلِذَلِكَ أُطْلِقَ فِيمَا يَفْسِّرُهُ مِنَ الْأَخْبَارِ أَنَّ اللَّهَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَنَكْتَةُ التَّغْلِيْبِ الْإِشَارَةُ إِلَى اعْتِبَارِ وَسَاطَةِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ فِي تَوَلِيدِ بَعْضٍ وَعَدَمِ تَأْثِيرِ هَذِهِ الْاِخْتِلَافَاتِ فِي تَمَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ وَإِقْرَارِهِمْ، إِذْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا، فَيَكُونُ كَالْتَوَثُّةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى بَعْدَ: ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ الْآيَةِ: فَافْهَمُ.

ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْأَخْذَ وَالْإِشْهَادَ لَوْ كَانَ مَوْطِنُهُ هَذِهِ النَّشْأَةُ الدُّنْيَوِيَّةُ كَانَ قَوْلُهُ: ﴿قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ حِكَايَةً عَنْ لِسَانِ الْحَالِ، وَيَكُونُ الْمُرَادُ مِنْ أَخْذِهِمْ إِيجَادَهُمْ بِالتَّوَلِيدِ وَالتَّنَاسُلِ، وَإِشْهَادَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ إِرَاءَتَهُمْ أَنْفُسَهُمْ بِمَا يَشْتَمِلُ عَلَى الْآيَاتِ الْأَنْفُسِيَّةِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى وَجُودِ الْحَقِّ وَوَحْدَانِيَّتِهِ، فَيَتَرَتَّبُ عَلَيْهِ اعْتِرَافُهُمْ بِلسانِ الْحَالِ بِتَوْحِيدِهِ سُبْحَانَهُ، فَيَكُونُ جَمْلَةُ الْمُرَادِ: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَلَقَ بَنِي آدَمَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا، وَنَشَرَهُمْ فِيهَا وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِإِرَاءَةِ آيَاتِهَا وَاحْتِيَاجَاتِهَا إِلَى رَبِّ مَدَبَّرٍ، فَاعْتَرَفَتْ بِهِذِهِ الْآيَاتِ وَدَلَالَتِهَا قُلُوبُهُمْ، وَقَالُوا بِلِسَانِ حَالِهِمْ بَلَى

شهدنا؛ إلا أن سياق هذه الآيات يعطي أن هذا الأخذ العمومي والإشهاد إنما كان قطعاً لحجتين يمكن أن يحتجوا بهما يوم القيامة إذ رأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب، وهما إنا كنا عن هذا غافلين، أو أننا وإن لم نغفل لكن الذنب إنما هو من آبائنا من قبل، ونحن إذ كنا ذريتهم تبعناهم في شركهم، أفتهلكنا بفعل فعله هؤلاء المبطلون.

ويؤول المراد الى أن هذا الأخذ والإشهاد إنما هو ليرفع الغفلة نفسها، أو يبطل أثرها، وليبطل أثر التبعية بالولادة وإن لم يغفل التابع. ومن الواضح أن الغاية الثانية لا تترتب على هذا الأخذ والإشهاد، فارتفاع الغفلة يقطع العذر كائناً ما كان، ولا قاطع غيره؛ فإضافة غاية أخرى الى الأولى كائنة ما كانت توجب رداءة الكلام وسماجته، وحاشا كلامه سبحانه.

ولو جعل قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا.. الى آخره﴾ غاية لقوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ﴾ وقوله: ﴿أَوْ تَقُولُوا.. الى آخره﴾ غاية لقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا.. الى آخره﴾ يصير الكلام أردى وأسمج، إذ يصير المعنى: إن ربك أخذ ذرية بني آدم من ظهورهم، وفكك بين الجميع، لئلا يقع بعضهم تحت تبعية بعض، لعدم انفصالهم عنهم فيقولوا يوم القيامة أن الفاعلين للشرك إنما هم آبائنا فلماذا تعذبنا، هذا، إذ لا آباء ولا ذرية بعد فرض عدم الانفصال.

فهذا الموطن لا يجوز أن يكون هو موطن الحياة الدنيا، بل الآية الشريفة ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا﴾، الآية، تفيد أن هناك كان موطناً لولا تفكيك الذرية من آبائهم لاثرت التبعية المحضة، ولم يكن فعل الشرك إلا فعلاً واحداً صادراً من آبائهم دون الذرية، حتى كانت الذرية

تقول يوم القيامة: إِنَّا كُنَّا مُتَّصِلِينَ بِآبَائِنَا وَمَوْجُودِينَ بِتَبِعِيَّتِهِمْ، وَالشَّرِكُ كَانَ مِنْ فَعْلِهِمْ، فَمَاذَا تَسْتَوْجِبُ عَذَابِنَا بَعْدَ إِذْ فَصَلْتُنَا مِنْهُمْ وَمَيَّزْتَ وَجُودَنَا مِنْ وَجُودِهِمْ؟

فأخبر سبحانه أنه فرّق بينهم إذ ذاك لينقطع حجّتهم، ويكون قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾^(١)، الآية، احتجاجاً بالغفلة عن الإِشهاد الذي في هذا الموطن، فلا بد حينئذٍ أن يكون حكمه بحيث لا يقبل التغيّر، أي راجعاً الى الذات ونحو الوجود، حتى تجري على وتيرته وحسب اقتضائه الحياة الدنيوية التي أوجبت شقاوتهم فيها، فتكون هذه الغفلة غفلة ذاتية لهم عن ربوبيته سبحانه وشهادتهم شهادة ذاتية وإبصاراً وجودياً، وإشهادهم على أنفسهم إِشهاداً وكشفاً ذاتياً عن حقيقة أنفسهم، وهي ليست إلا باطلة الذات في نفسها وقائمة الذات بالحق، ولهذا أَرَدَفَ سبحانه قوله: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾، فوضع سبحانه كلمة الربّ، وهو المالك المدبّر، ولم يقل: «قال ألسنت برّبكم» لأنّ الكلامين - أعني قوله: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ وقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ - بمعنى واحد بالمعنى الذي ذكر، فعاد معنى الآيات - والله العالم - الى أنّ هناك موطناً غير موطن الدنيا، فرّق فيها بين أشخاص الإنسان، وكثرهم بعد جمعهم ووحدتهم، وعرفهم وأراهم نفسه بتعريفهم وإراءتهم أنفسهم، فشهدوه واعترفوا بربوبيته، ولولا ذلك لشمّلتهم الغفلة في هذه الدنيا، ولم يوحدوه في هذه الدنيا، فافهم.

لأنّ من أسلم ووحد في ذلك الموطن لاسبيل له الى الشرك، ومن أشرك هناك لم يجد بداً إلا أن يشرك في هذه الدنيا، كما يشير اليه سبحانه

بقوله تعالى ^(١): ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ ^(٢)، الآية؛ وما بعد هذه الآيات: ﴿وَإِذْ أَخَذَ.. الى آخره﴾ الى ستة آيات في سياق ما مر من المعنى، وسادستها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَانُوا لَنَا نَعَامٌ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ ^(٣)، الآية.

وفي آخر الآية عطف الى أول الآيات وتحديد للغفلة بأنها إنما يكون وتتحقق في تفقّهات القلوب ومبصرات العيون ومسموعات الآذان، وأما شهادة النفس لنفسها ولربّها فلا يحتجب بحجاب.

ثم إنّ في الآيات ﴿وَإِذْ أَخَذَ.. الى آخره﴾ إشارة - كما علمت - الى أنّ هذا الموطن وإن أوجب منهم شهادة بالربوبية لكنّها لم يخل مع ذلك عن موحد ومشرّك، فقد انشعب عن هناك توحيد وشرك؛ وفي تعبيره عن المشركين بالمبطلين في آخر الآيات إشارة الى وجه انشعابها، فالإبطال مع شهادة نفوسهم هو الموجب لشركهم مع توحيدهم ^(٤)، ولذلك لعلة

(١) وذلك أنّ هذا التركيب لا يفيد مجرّد النفي، بل يفيد معنى الانتظار والترقب في قولنا «نصحت لفلان ينتهي عن الملامية وما كان ليقبل نصيحتي وقد اعتاد بها»؛ فما تمخّله صاحب الكشف من أنّ المعنى «فما كانوا ليؤمنوا بعد مجيء الرسل بما كذبوا به من قبل» على أنّه يوجب تجوّزاً آخر في قوله «كذبوا» في غير محله. (منه رحمه الله)

(٢) الاعراف: ١٠١، يونس: ٧٤. (٣) الاعراف: ١٧٩.

(٤) ويستفاد هذا المعنى من قوله تعالى: «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا» الآية، ذكر سبحانه أنّ الانسان حمل أمانة لم يتحمّلها السماوات وغيرها، وذلك أنّه كان ظلوماً جهولاً؛ ثم ذكر غاية هذا العرض والحمل بقوله سبحانه: «لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ

سبحانه عبّر عن هذين الأمرين بالطوع والكراه في قوله سبحانه: ﴿وَلَهُ
 أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^(١)
 الآية، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ
 لِلْأَرْضِ ائْنِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ * فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ
 سَمَاقَاتٍ﴾^(٢) الآية.

وهذا الأخذ والإشهاد هو الذي يعبر عنه سبحانه بالميثاق في قوله:
 ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَ
 عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا * لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ
 صِدْقِهِمْ﴾^(٣) الآية. فذيل الآية يفيد أن أخذ الميثاق^(٤) ليطلب الصدق

وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَ
 كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» الآية، قسم تعالى الانسان في غاية هذا العرض الى قسمين:
 المنافق والمؤمن، إشعاراً بأن لا كافر هناك، لعموم الحمل، فلا ردّ، وهو الميثاق. وقوله:
 «وَيَتُوبُ اللَّهُ.. الى آخره»، دليل على أن السعادة من الله والتوبة منه: وقوله: «وَكَانَ
 اللَّهُ.. الى آخره» في مقام تعليل العرض وأن مقتضى له صفة الغفران والرحمة، وأما صفة
 التعذيب والانتقام ونحوهما فبعرض المغفرة والرحمة الخاصة، إذ ظهور النجاة في العالم
 يستدعي وجود هالكين ومستحقين فيهم النجاة، كما لا يخفى. وإذا تدبّرت في هذه الآية
 وجدتها من آيات الشفاعة، والله الهادي.

(٢) فصلت: ١١ و ١٢.

(١) آل عمران: ٨٣.

(٣) الاحزاب: ٧ و ٨.

(٤) ولو كان المراد بهذه الغاية «يسأل.. الى آخره» هو السؤال يوم القيامة لكان المراد
 بالسؤال المحاسبة والحساب، لكن المفهوم من هذا النظم والتركيب هو الطلب دون
 المحاسبة، كما في نظائره، يقال: «سألت الغني عن غناه» و«سألت الجواد عن جوده»
 و«سألت الفقيه عن فقهه والشاعر عن شعره» ونظائر ذلك: والمفهوم في كلّ ذلك هو
 الطلب دون الحساب، نعم لو كان النظم مثل قولنا: «يسأل الصادقين عن صدقهم فيما

عن الصادقين، فوطنه الدنيا دون الآخرة، فوطن الميثاق قبل الدنيا، فافهم. والآيات التي يستفاد منها هذا المعنى كثيرة، وقد فسرتها بذلك روايات مستفيضة كثيرة أو فوق حد الاستفاضة.

ففي تفسير القمي عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبدالله بن مسكان، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ﴾ الآية، قلت: معاينة كان هذا؟

قال: نعم، فثبتت المعرفة ونسوا الموقف وسيذكرونه؛ ولولا ذلك لم يدر أحد من خالقه ورازقه؛ فمنهم من أقرّ بلسانه في الذرّ ولم يؤمن بقلبه، فقال الله ﴿فَمَا كَانُوا إِلَٰهًا يُؤْمِنُونَ﴾ بما كذبوا به من قبل ﴿^(١)﴾ الحديث.

أقول: ومضمون هذه الرواية مروية في كتاب المحاسن ^(٢) والعلل ^(٣) والتوحيد ^(٤) وتفسير القمي ^(٥) وتفسير العياشي ^(٦) وغيرها بطرق وأسانيد كثيرة جداً.

وفي العلل مسنداً عن حبيب عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «إِنَّ اللَّهَ

صرفوا» مثل «سألت الغني عن غناه فيما أنفق» أفاد معنى الحساب؛ والوجه أن فرض الصدق في المسؤول يجعل السؤال لغواً ركيكاً؛ ويوضح لك ذلك أن ترجع الى التفسيرات وتشاهد تمحلات المفسرين في تفسير هذه الآية (منه رحمه الله).

(١) تفسير القمي: ج ١ ص ٢٤٨ في تفسير آية ١٠١ من سورة الأعراف.

(٢) المحاسن: كتاب مصابيح الظلم ص ٢٤١ ح ٢٢٥.

(٣) علل الشرائع: باب ٩٧ علة المعرفة والجمود ص ١١٧ ح ١.

(٤) التوحيد: باب فطرة الله عز وجل الخلق على التوحيد ص ٣٣٠ ح ٩.

(٥) تفسير القمي: ج ١ ص ٢٤٧ سورة الاعراف.

(٦) تفسير العياشي: سورة الاعراف ج ٢ ص ٣٩ ح ١٠٨.

تعالى أخذ ميثاق العباد وهم أظلمة قبل الميعاد، فما تعارف من الأرواح اختلف، وما تناكر منها اختلف»^(١).

وفي تفسير العياشي مسنداً عن عبدالله الجعفي، وفي العلل مسنداً عن عبدالله الجعفي وعقبة جميعاً عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ فَخَلَقَ مِنْ أَحَبِّ مِمَّا أَحَبَّ، وَكَانَ مَا أَحَبَّ أَنْ يَخْلُقَهُ مِنْ طِينَةِ الْجَنَّةِ؛ وَخَلَقَ مِنْ أَبْغَضِ مِمَّا أَبْغَضَ، وَكَانَ مِمَّا أَبْغَضَ أَنْ يَخْلُقَهُ مِنْ طِينَةِ النَّارِ؛ ثُمَّ بَعَثَهُمْ فِي الظُّلَالِ.

قلت: وأي شيء الظلال؟

فقال: ألم تر إلى ظلك في الشمس شيء وليس بشيء؟ ثُمَّ بَعَثَ مِنْهُمْ النَّبِيِّينَ فَدَعَوْهُمْ إِلَى الْإِقْرَارِ بِاللَّهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾؛ ثُمَّ دَعَوْهُمْ إِلَى الْإِقْرَارِ بِالنَّبِيِّينَ، فَأَنْكَرَ بَعْضُ وَأَقَرَّ بَعْضٌ؛ ثُمَّ دَعَوْهُمْ إِلَى وَلَايَتِنَا، فَأَقَرَّ بِهَا وَاللَّهُ مِنْ أَحَبِّ وَأَنْكَرَهَا مِنْ أَبْغَضٍ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَا كَانُوا لِلْيَوْمِ بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾^(٢) الخبر.

وهو أيضاً مستفيض المعنى، والأصول السابقة تكفي في تفسيره، فلا

نعيد.

تنبيه

حيث إنّ بين الحسنات بعضها مع بعض ترتباً وسببية يتفرّع بذلك بعضها على بعض، وكذلك بين السيئات؛ والنوعان من الأعمال كلاهما

(١) علل الشرائع: ج ١ ب ٧٩ ص ٨٤ ح ١.

(٢) تفسير العياشي: سورة يونس ج ٢ ص ١٢٩ ح ٣٧.

ينتهيان الى الذوات السعيدة والشقية بنفسها، تعين هناك طريقان من الاستدلال على الجزاء والثواب والعقاب؛ والطريقان معاً مستعملان في كلامه سبحانه كقوله تعالى: ﴿فَمَا كَانُوا لِلْيَوْمِ مَنُوءًا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾^(١) الآية، وقوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوءًا وَغَرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾^(٢) الآية، كما أنَّ الطريقين بعينهما مستعملان في كلام العقلاء في تعليل الأفعال حسننها وقبيحها.

فصل ٧

[نفي الجبر والتفويض والجمع بين الاختيار والتقدير]

قد عرفت أنَّ النظام نظامان: نظام ثابت غير متغيّر الأجزاء، ونظام متبدّل متغيّر الأجزاء؛ وأنَّ وجود أحد النظامين لا يبطل وجود الآخر ولا يزاحمه؛ فارتفع توهم أنَّ سبق القضاء والقدر ووجوب تحقق ما كتبه الله في اللوح المحفوظ المصون عن التغيّر والانحفاء ووجوب انتهاء كلّ موجود الى ما يقتضيه سعادته أو شقاوته الذاتيتان ينافي صحّة التكليف وترتّب الثواب والعقاب عليه؛ إذ التكليف الحقيقي يحتاج الى اختيار حقيقي يصحّ معه الفعل والترك جميعاً، ومع وجوب وجود الحوادث التي يبتدىء منه سبحانه وينتهي الى الفعل ومنها الفعل - وهي سلسلة متصلة واحدة مترتّبة الأجزاء واجب وجود جميعها - لا يبق للاختيار أثر بصحّة ترتّب الفعل أو الترك عليه وإمكانها بالنسبة الى الفاعل، لوجوب وجود

(١) الاعراف: ١٠١، يونس: ٧٤.

(٢) الجاثية: ٣٥.

أحد الجانبين بالضرورة، فلا بدّ من اختيار أحد الأمرين ونفي الآخر. أحدهما: بطلان القدر، وهو تأثير سابق للحقّ في الأفعال، وأنّما يسبق الفعل منه سبحانه علم غير مؤثّر فيها، فالأفعال مخلوقة للعباد، وإن كانت الأسباب والقوى التي تولّدها مخلوقة له سبحانه؛ وهو المصطلح عليه بالتفويض وعليه جماعة المعتزلة.

وثانيهما: الالتزام بالقدر والقول ببطلان تأثير الاختيار ولغوية التكليف الحقيقي، ومن لوازمه تصحيح التكليف بما لا يطاق والجبر في الأفعال ونفي الحسن والقبح العقليين ونفي الأغراض والغايات وأمثال ذلك؛ وهذا هو المصطلح عليه بالجبر، وعليه المجبّرة، هذا. وقد عرفت أن لا منافاة بين المرحلتين، وأنّ القدر لا يزاحم الاختيار، فلكلّ وعاء.

وهؤلاء لم يستطيعوا أن يجمعوا بين المعارف الإلهية الحقيقية وبين ما تقتضيه الأسباب الطبيعية المادية، مع أنّ مصحّح التكليف عند العقلاء من البشر هو وجود الاختيار والقدرة الفاعلية التي لا ريب فيه عندهم، للفرق الضروري بين حركة الصحيح وحركة المرتعش، وبين سكون الصحيح الأعضاء وسكون الفالج؛ ومع ذلك لا ريب عندهم أنّ جميع الأسباب المتوقّفة عليها وجود الفعل إذا تمّت كان الفعل ضروريّ الوقوع. وقد تبين فيما مرّ أنّ النظام نظامان: نظام ثابت ذو أجزاء ثابتة لا يتطرّق إليها التغيّر بوجه ما، ونظام مادّي متقومّ بالإمكان والقوّة والاستعداد متغيّر متبدّل غير ثابت، والانسان من جملة أجزائه، ونسبته الى أفعاله بصحّة الفعل والترك، وهو الاختيار، يختارها بالحسن والقبح والغايات والأغراض، ويحتاج أفعاله في تحقيقها الى ذلك، وهو ظاهر. كما أنّ المراد

باستعدادها يمكن أن تصير الى هذه الغاية أو الى تلك الغاية، وأنما يتعيّن فيها ولها إحدى الغايتين بواسطة اكتناف نوع الاستعدادات الملائمة لتلك الغاية وإبطالها استعدادات الغاية الأخرى، وربما تمّ أحد الجانبين فزاحمه جانب آخر بتضادّه، وأبطله بقوّته؛ ولا فرق بين الإنسان وبينها إلّا بالعلم؛ فاختيار الانسان لأحد الجانبين بعد تمام سائر الأسباب بالعلم، وتعيّن أحد الجانبين فيها بغيره من المقتضيات المعيّنة. والعلم من حيث هو ذو هذا الأثر أحد تلك المقتضيات. وأيّ فرق بين مبدأ الإحراق الذي في النار وبين مبدأ الفعل الذي في الانسان وهو الإرادة التامة؟ وأيّ فرق بين الحطب الذي يحرق بعد إشتماله بالنار مثلاً، وبين الانسان الذي يضحك بالإرادة؟ ومع ذلك لا يبطل نسبة الإنسان الى الفعل والترك بإمكانها له وصحّتها، وهو الملاك في صحّة التكليف وترتّب الجزاء بالثواب والعقاب، وهذا في غاية الوضوح؛ ولهذا لم نطلب في هذا الباب أكثر من هذا المقدار.

واعلم أنّ هناك نظراً آخر يرتفع به موضوع هذه الأبحاث و المشاجرات، وهو نظر التوحيد الذي مرّ في هذه الرسائل؛ فالأفعال كلّها له كما أنّ الأسماء والذوات له سبحانه، فلا فعل يملكه فاعل غيره سبحانه حتى يتحقّق موضوع لجبر أو تفويض، فافهم.

فصل ٨

[الشواهد الروائية]

والنقل أيضاً يدلّ على ما مرّ، فقد روي عنهم عليهم السلام: «لا جبر

ولا تفويض بل أمر بين أمرين» وهذا اللفظ وارد عنهم على حد الاستفاضة بطرق كثيرة^(١).

وفي التوحيد مسنداً عن يونس، عن غير واحد، عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام قالوا: «إنَّ الله عزَّ وجلَّ أرحمُ بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب، ثم يعذبهم عليها؛ والله أعزَّ من أن يريد أمراً فلا يكون.

قال: فسُئلا عليهما السلام: هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة؟ قالوا: نعم، أوسع مما بين السماء والأرض»^(٢).

وفي التوحيد مسنداً عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «الله أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون، والله أعزَّ من أن يكون في سلطانه ما لا يريد»^(٣).

ومثله ما ورد عنهم عليهم السلام: «مساكين القدرية أرادوا أن يصفوا الله بعدله فأخرجوه من سلطانه»^(٤).

وفي الطرائف: أن رجلاً سأل جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن القضاء والقدر، فقال: «ما استطعت أن تلوم العبد عليه فهو فعل العبد، وما لم تستطع أن تلوم العبد عليه فهو من فعل الله، يقول الله للعبد: لم عصيت؟ لم فسقت؟ لم شربت الخمر؟ لم زנית؟ فهذا فعل العبد. ولا يقول له: لم مرضت؟ لم قصرت؟ لم ابيضت؟ لم اسوددت؟ لأنَّه

(١) راجع أصول الكافي: ج ١ ب ٥٣ ص ١٦٠، التوحيد: ب ٢٩ ص ٢٠٦.

(٢) التوحيد: ب ٥٩ ص ٣٦٠ ح ٣. (٣) التوحيد: ب ٥٩ ص ٣٦٠ ح ٤.

(٤) الطرائف: حكايات من المجبرة واحتجاجات عليهم ص ٣٣٠.

من فعل الله تعالى»^(١).

وفي الطرائف أيضاً: روي أن الفضل بن سهل سأل الرضا عليه السلام بين يدي المأمون، فقال: يا أبا الحسن الخلق مجبورون؟ فقال: الله أعدل من أن يجبر خلقه ثم يعذبهم. قال: فطلقون؟

قال: الله أحكم من أن يهمل عبده ويكله الى نفسه^(٢)، الخبر. والأخبار في هذا الباب متواترة في المعنى، وهي على كثرتها ترجع الى نوع البيانات التي أوردنا هذه الاموذجات منها، وأنت تشاهد منها أنهم عليهم السلام أوردوا فيها طريقتين من البيان والاستدلال: أحدهما: الاستدلال باقتضاء الأسماء الإلهية وصفاته كالرحم والعزة والكرامة والعدل والقهر وكذلك بالقضاء والقدر.

وثانيهما: الاستدلال بما يقتضيه العقل وسيرة العقلاء من الحسن والقبح وغير ذلك. وفي بعض الأخبار سكتوا عن البيان. ففي التوحيد مسنداً عن مهزم قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: أخبرني عما اختلف فيه من خلفت من موالينا.

قال: فقلت: في الجبر والتفويض.

قال: فاسألني؟

قلت: أجبر الله العباد على المعاصي؟

قال: الله أقهر لهم من ذلك.

(١) الطرائف: حكايات من المجبرة واحتجاجات عليهم ص ٣٣٠.

(٢) المصدر السابق.

قال: قلت: ففوّض إليهم؟

قال: الله أقدر عليهم من ذلك.

قلت: فأَيُّ شيء هذا أصلحك الله؟

قال: فقلوب يده مرّتين أو ثلاثاً، ثم قال: لو أجبتك فيه لكفرت»^(١)،

الخبر. وذلك منه عليه السلام إرفاقاً بحال الراوي، والله المعين.

فصل ٩

[كيفية انتزاع الأفعال الآخر]

وأما سائر الأفعال التي نسبها الحق سبحانه الى نفسه، من المشيّة والإرادة والهداية والإضلال والتمحيص والاستدراج والغضب والأسف ونحو ذلك، فقد اتّضح من تضاعيف ما مرّ سنخ الكلام فيها وفي تفسيرها. فهذه أفعال منتزعة من أنحاء وجودات الموجودات التي هي أفعاله وإفاضاته سبحانه؛ فالموجود الصادر منه سبحانه حيث إنّهُ غير صادر بالاضطرار والجهل والغفلة تعالى عن ذلك يُنتزع منه أنّ هناك مشيّة وإرادة له سبحانه، وهو مشيء وجوده ومراد خلقه.

والأمور التي يتفرّع عليها اهتداء جمع الى صراط السعادة يُنتزع منها هدايته سبحانه، أو ضلال آخرين عن الصراط يُنتزع منها الإضلال، لكن بمعنى لا يوجب عليه سبحانه النقص؛ ووجود الأمر بعد الأمر بحيث يلائم اللاحق السابق ويكمل السابق باللاحق ينتزع منه التوفيق؛ أو

(١) التوحيد: ب ٥٩ ص ٣٦٣ ح ١١.

بخلافه بحيث يعقم اللاحق أثراً يتوقع من السابق ينتزع منه الخذلان؛ وإيجاد الشيء أو إبقائه بحيث يلائم السعادة وينتجها يُنتزع منه البركة. والأُمور التي يوجب تميز الشقي عن السعيد والخبيث عن الطيب يُنتزع منها التمييز والامتحان ونحوهما، لكن لا بمعنى يوجب عليه سبحانه الجهل، بل بمعنى اتمام الحجة وإعلام الحكمة؛ والأُمور التي يوجب تشدد شقاوة الشقي وتكاملها من أنحاء النعمة بعد المعصية ينتزع منها الاستدراج والكيد ونحوهما؛ والبلايا التي تستتبعها المعاصي يُنتزع منها الغضب؛ والإصرار على الذنب والطغيان يُنتزع عن موردها الأسف؛ وفي كل ذلك إنما يعتبر المعنى خالياً عن جهات النقص. وقد ذكرنا في رسالة «الأسماء الحسنى» أنَّ لأفعاله سبحانه أنسلاكاً ما في سلك صفاته الذاتية بنظر آخر برهاني غير هذا النظر.

فصل ١٠

[الدلائل النقلية من الكتاب والسنة]

وأما الآيات والأخبار الواردة في هذه المعاني فهي أكثر من أن تُحصى. أمّا المشيئة فهناك آيات كثيرة في أنَّ مشيئته سبحانه هي الغالبة على مشيئة غيره، بل أنَّ مشيئتهم فرع مشيئته: قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(١). وفي التوحيد مسنداً عن أبي سعيد القمّاط قال: قال أبو عبد الله

عليه السلام: خلق الله المشيئة قبل الأشياء، ثم خلق الأشياء بالمشيئة^(١). وفيه أيضاً مسنداً عن أبي أذينة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: خلق الله المشيئة بنفسها، ثم خلق الأشياء بالمشيئة^(٢). وفيه أيضاً مسنداً عن محمد بن مسلم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: المشيئة محدثة^(٣).

أقول: والروايات في حدوث المشيئة وأنها من صفات الفعل كثيرة. وأمّا الإرادة فكثير الورد في القرآن، وظاهر آياته كونه من صفات الفعل. قال: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ... إِلَى آخِرِهِ﴾^(٤) وقال: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً... الْآيَةِ﴾^(٥). وأمثال ذلك من الآيات. وروى الصدوق في التوحيد والعيون مسنداً عن صفوان قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: أخبرني عن الإرادة من الله ومن الخلق. فقال: الإرادة من المخلوق الضمير وما يبدو له بعد ذلك من الفعل، وأمّا من الله عز وجلّ فأرادته إحداثه لا غير ذلك، لأنّه لا يروي، ولا يهيم، ولا يتفكّر، وهذه الصفات منفية عنه، وهي من صفات الخلق، فأرادة الله هي الفعل لا غير ذلك، يقول له: كن فيكون، بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همّة ولا تفكّر ولا كيف كما أنّه بلا كيف^(٦)، الحديث.

(١) التوحيد: ب ٥٥ ص ٣٣٩ ح ٨. (٢) التوحيد: ب ١١ ص ١٤٧ ح ١٨.

(٣) التوحيد: ب ١١ ص ١٤٨ ح ١٩. (٤) الاسراء: ١٦.

(٥) يس: ٨٢.

(٦) التوحيد: ب ١١ ص ١٤٧ ح ١٧، عيون أخبار الرضا عليه السلام: باب ١١ في الفرق بين ارادة من الله ومن الخلق ج ١ ص ١١٩ ح ١١.

أقول: والأخبار في كون الإرادة من صفات الفعل مستفيضة أو متواترة.

وأما الكلام والكلمة فهي المعنى التام من حيث يدلّ عليه باللفظ أو غيره من أسباب الأفهام كما عرفت، ولذلك ورد في القرآن بوجوه مختلفة، قال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(١) وقال تعالى: ﴿وَتَكَلَّمْنَا أَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾^(٢)، الآية.

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاها إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾^(٤) إلى غير ذلك من الآيات.

وجملة الأمر أنّ الوجود المفاض من الحقّ سبحانه حيث يُنبىء عن خصوصيات صفات الحقّ المتوسطة في إفاضته أو عن الغاية التي أرادها الحقّ سبحانه من إيجاده، فهو دالّ على المقصود وما في الضمير، فهو كلمة دالّة أو كلام وحديث وقول ونحو ذلك، وهو ظاهر. فكلمة الله وكلامه هو الفعل والإيجاد لا غير، وهو الوجود.

وفي أمالي الشيخ مسنداً عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام: لم يزل الله جلّ اسمه عالماً بذاته ولا معلوم، ولم يزل قادراً بذاته ولا مقدور.

قلت له: جعلت فداك، فلم يزل متكليماً؟ قال: الكلام محدث، كان الله

(١) النساء: ١٦٤.

(٢) يس: ٦٥.

(٣) غافر: ٦.

(٤) النساء: ١٧١.

وليس بمتكلم. ثم أحدث الكلام^(١)؛ الحديث. وقد روي هذا المعنى في روايات أخر أيضاً.

وبالجملة فالأحاديث على كثرتها مصرّة في كون الإرادة والكلام من أسماء الأفعال، ونفي كونها من أسماء الذات؛ وهذه الأحاديث وإن كانت لا تنفي إمكان تصحيح معنى للإرادة والكلام يوجب رجوعهما إلى الصفات الذاتية، كما اهتمّ به صدر المتألهين قدّس سره وأقام البرهان على أنّ ما تصوّره من معنى حقيقة الإرادة والكلام من صفات الذات.

لكن الانصاف أنّ ما أقامه من البرهان في مورد هاتين الصفتين الفعليتين جارٍ في بقية الصفات الفعلية، فلا وجه لتخصيص الكلام بالإرادة والكلام بخصوصها.

وقد مرّ في الفصول السابقة أنّ الصفات الفعلية يمكن أن تلاحظ بلحاظ يوجب حلولها محلّ الصفات الذاتية بوجه.

وأما الرضا والغضب ونحو ذلك، ففي التوحيد والأمال مسنداً عن محمد بن عمار، عن أبيه قال: سألت الصادق جعفر بن محمد فقلت له: يا بن رسول الله أخبرني عن الله، هل له رضا وسخط؟

فقال: نعم، وليس ذلك على حدّ ما يوجد في المخلوقين، ولكن غضب الله عقابه ورضاه ثوابه^(٢)، الخبر. ومعناه مروي مستفيضاً.

وأما الهداية والإضلال ففي المحاسن عن عبدالله بن هشام، عن سليمان قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: يا سليمان إنّ لك قلباً ومسامع، وإنّ الله

(١) الأمال: ب ٦ ص ١٧٠ ح ٣٤.

(٢) التوحيد: ب ٢٦ ص ١٧٠ ح ٤، الامالي: ب ٤٧ ص ٢٣٠ ح ٦.

إذا أراد أن يهدي عبداً فتح مسامع قلبه، وإذا أراد به غير ذلك ختم مسامع قلبه، فلا يصلح أبداً، وهو قول الله عز وجل: ﴿أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^(١).

وأما الاخلاء والاستدراج في الكافي مسنداً عن سماعة قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قال عليه السلام: هو العبد يذنب الذنب فيجد له النعمة معه تلهيه تلك النعمة عن الاستغفار من ذلك الذنب»^(٢)، الخبر. وهو مستفيض.

والأحاديث في صفات الفعل كثيرة جداً، اقتصرنا على هذا المقدار منها إيثاراً للاختصار وجرياً على نحو الفصول السابقة.

تتمة

روي في التوحيد والمعاني عن الصادق عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ قال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَأْسِفُ كَأْسَفْنَا، ولكنه خلق أولياء لنفسه يأسفون ويرضون، وهم مخلوقون مدبرون؛ فجعل رضاهم لنفسه رضاءً، وسخطهم لنفسه سخطاً، وذلك لأنه جعلهم الدعاة اليه والأدلاء عليه، ولذلك صاروا كذلك. وليس أن ذلك يصل الى الله عز وجل كما يصل الى خلقه، ولكن هذا معنى ما قال من ذلك.

وقال أيضاً: من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ودعاني إليها.

(١) المحاسن: ص ٢٠٠ ح ٣٥، بحار الانوار: ج ٥ ص ٢٠٣.

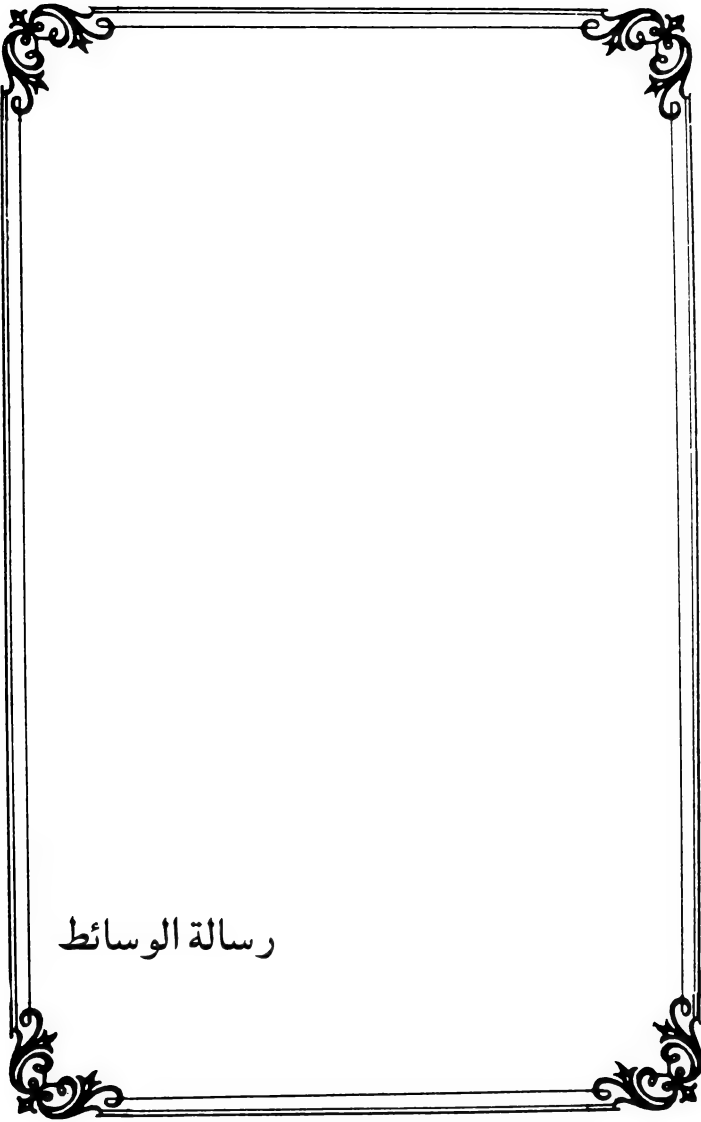
(٢) اصول الكافي: ج ٢ ب ٢٠٢ ص ٤٥٢ ح ٣.

وقال أيضاً: مَنْ يُطِيع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ .
 وقال أيضاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ وكلّ هذا وشبهه
 على ما ذكرت لك. وهكذا الرضا والغضب وغير هذا من الأشياء ممّا
 يشاكل ذلك^(١)، الخبر.

وهو من جوامع الأخبار يفيد ضابطاً كلياً في نوع آخر من أفعال الله
 سبحانه، وهو أنّ كلّ فعل من كلّ فاعل إذا لم يلاحظ فاعله، لفناء فعله في
 فعله سبحانه كأفعال الأنبياء والأولياء المخلصين، وكذا إذا فنى عن بصر
 الإنسان فاعل فعل ولم يبق لفعله إلا الله سبحانه كما في قضية موسى
 عليه السلام مع شجرة الطور. وبالجملّة كلّ فعل لا فاعل له فهو فعل الله
 سبحانه. وهذا هو الذي يستنتج من الأصول السابقة في أوّل الرسالة
 وينحلّ به كثير من أمّهات الإشكالات وفروعها، والله الهادي.

تمّ الكلام، والحمد لله ربّ العالمين، والصلاة على محمّد
 وآله الطاهرين، في العشر الأخير من شهر محرّم
 سنة ١٣٦١ هجرية قمرية، وتمّت الكتابة
 في قرية شادآباد من أعمال تبريز.

(١) التوحيد: ٢١ باب معنى رضاء عزّ وجلّ وسخطه ص ١٦٨ ح ٢.



رسالة الوسائط

رسالة الوسائط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على أوليائه المقربين، سيما محمّد وآله الطاهرين.

هذا ملخّص الكلام في الوسائط الموجودة بين الله سبحانه وبين نشأة الطبيعة التي أوجدها الله سبحانه واحدةً بعد واحدةٍ، على ما يتحصّل بالبرهان، ويؤيّده الكشف، ويفهم من ظواهر التعاليم الدينية من الكتاب والسنة؛ والله المعين.

فصل ١

[العوالم الكلّية الأربع]

قد ثبت في «رسالة التوحيد» أنّ الموجودات الخارجيّة الإمكانية جميعاً معاليلٌ ومظاهرٌ للوجود الواجبي الذي هو حقيقةٌ صرفةٌ؛ فهي

جميعاً تخالفاً به؛ فهي موجودة في مرتبة صرافته، بنحوٍ أعلى وأشرف، من غير شائبةٍ من النقائص والأعدام. وإذ كانت الحقيقة صرفةً، فهذه الوجودات أسماءٌ لها، متميزةٌ مفهوماً، واحدةٌ مصداقاً؛ وهذه هي الأسماء والصفات. وثبت أن الأسماء والصفات مبادٍ في ثبوت الموجودات، على جهاتها المختلفة وحيثياتها المتشعبة.

هذا بالنسبة الى نسبة الأسماء مع ما دونها؛ وفي مرتبتها أيضاً ترتّب ما على نسب المفاهيم؛ إذ من الضروري أن الخلق مثلاً فرع القدرة، والقدرة فرع العلم والحياة، وهكذا. ومن حيث إن الوجود الصرف الغير المحدود من جميع الجهات يرتفع عنه الصفات في حدّ نفسه وجوداً وعدماً، على ما تبين في «رسالة التوحيد»، والاتصاف تعيّن ما، فهذا المعنى أسبق بالنسبة الى سائر التعيينات.

فتحقّق به أن أقدم التعيينات - أعني الأسماء - هو التعيّن بعدم التعيّن؛ وهو «مقام الأحديّة» باصطلاح العرفاء؛ يليه بقية التعيينات. وتحقّق أيضاً أن لا فرق في ذلك بين الأسماء الذاتية والأسماء الفعلية التي تُنتزع عن مقام الفعل؛ وان كان بين القسمين فرق في أن الاسم الذاتي موجود في مقام الذات قولاً مطلقاً، والاسم الفعلي موجود على نحو وجود ما انتزع عنه؛ فليُفهّم.

ثم نقول: إن كلّ موجود من الجواهر الطبيعية طبيعة ذات أفعالٍ جزئيةٍ مستندةٍ الى صورتها النوعية، وانفعالاتٍ جزئيةٍ مستندةٍ الى مادّتها، على ما بُرهن عليه في الأمور العامّة؛ كالانسان الفرد الموجود خارجاً مثلاً ذا أفعالٍ انسانية وانفعالاتٍ مادّيةٍ بدنيّةٍ.

فن الضروري أن الإنسان، وهو المطلق لا بقيد الإطلاق، موجود في الإنسان الفرد؛ وهو طبيعة إذا لوحظت في نفسها كانت كليةً مرسلّة، تصدق على كلّ إنسان فرد مفروض، نسبتها إلى جميع الأفعال والانفعالات الإنسانية على السواء.

ومن الضروري أيضاً أن الإنسان ذا الأفعال الإنسانية موجود في الإنسان الفرد؛ وهو طبيعة إذا لوحظت كذلك، لم تعرضها الكلية بل الجزئية؛ لكنها خالية عن المادة وانفعالاتها، غير أن معها الأفعال الموجودة في الإنسان الفرد المادّي.

فإذا فرضنا موجوداً جوهرياً مادياً طبيعياً، تحقّق هناك جهات ثلاث: الوجود الجوهريّ مجرداً عن التقيّد بالمادة والأحكام التي عند المادة، والوجود الجوهريّ مجرداً عن المادة دون الأحكام التي عند المادة، والوجود الجوهريّ المادّي. وهذه الثلاث هي التي تسمّيها الحكماء بالوجود المجرّد، والوجود المثاليّ، والوجود المادّي.

ثمّ إنّ من الضروري أن في مرتبة الوجود المثاليّ من الإنسان مثلاً جواز الاتصاف بالأفعال الصادرة عنه في مرتبة الوجود المادّي؛ وإلاّ امتنع الاتصاف بها هناك؛ فلتلك المرتبة نسبة ما مع تلك الأفعال. وحيث إنّ المأخوذ هو الوجود ووجود النسبة، والنسبة غير مستقلة بذاتها لا تتحقّق إلاّ بتحقيق الطرفين، فلتلك الأفعال وجود ما في مرتبة الوجود المثاليّ، كالعكس. وحيث إنّ لمرتبة الوجود المثاليّ تقدماً في نفسه على مرتبة الأفعال بالضرورة، فبينها تقدماً وتأخراً بالوجود؛ فبين الوجود المثاليّ ومرتبة الأفعال ترتباً بحسب المرتبة، وعلية ومعلولية، وظاهرية

ومظهرية؛ فهما مرتبتان من مراتب ظهور الوجود.

وبمثل البيان يظهر أنّ مثل هذه النسبة بعينها موجودة بين الوجود المجرد والوجود المثالي.

هذا كله في الأمور الموجودة في مرتبة الطبيعة، المختصة بكلّ نوع؛ ومثل الكلام يجري في الأمور الموجودة في أزيد من نوع، أو في جميع الأنواع والموجودات الطبيعية، فظهر أنّ فوق مرتبة الطبيعة مرتبتين أخريين: مرتبة التجرد ومرتبة المثال.

فظهر من جميع ما مرّ أنّ في الوجود أربعة عوالم كلّية مترتبة بحسب قوة الوجود، كلّ على طبق الآخر:

الأول: عالم الأسماء والصفات، ويسمّى «عالم اللاهوت».

الثاني: عالم التجرد التام، ويسمّى «عالم العقل، والروح، والجبروت».

الثالث: عالم المثال، ويسمّى «بعالم الخيال، والمثل المعلقة، والبرزخ،

والملكوت».

الرابع: عالم الطبيعة، ويسمّى «عالم الناسوت» وغير ذلك.

هذا وقد أقيم في العلم الإلهي براهين كثيرة على ما مرّ، عموماً وخصوصاً؛ وفيما أثقناه من البرهان كفاية للمتأمل، إن شاء الله.

فصل ٢

[النصوص الدالة على وساطة الأسماء والصفات بينه تعالى

وبين الموجودات]

أمّا ما سمعت من كون الأسماء الإلهية وسائط في تنزّل الوجود فن

الثابت في الكتاب والسنة. فإنك إذا تأملت وتدبرت الكتاب الإلهي، وجدت أن الله سبحانه في آيات التوحيد يعلّل أسماءه الخاصة بأسمائه العامة؛ كما في سور الرعد، والحديد، والحشر، وغيرها، وآية السخرة: ﴿أَنْ رَبِّكُمْ اللَّهُ﴾^(١)، وآية الكرسي^(٢)، وآيات في القرآن كثيرة؛ ووجدت أنه سبحانه عند بيان الخلق، والقيومة، وسائر أنحاء الإفاضة جميعاً، وكذا في مرحلة العود كالموت والبرزخ والحشر وغير ذلك، يعلّل ذلك كله بأسماء مناسبة في المفهوم؛ ولعلك تظفر بذلك في أزيد من خمسمائة آية، حتى أن ذلك موجود في مرحلة الاعتبار، كالتكليف.

وإذا تأملت في روابط الأسماء وما دونها اهتديت بخصوصيات الأسماء على كثير من شؤون التنزلات، وكذا العكس. فتظفر بعلوم لا تقدر قدرها، إن كنت ممن آتاك الله كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَجَعَلَ لَكَ نُوراً تَمْشِي بِهِ. وهذا - أعني علم الأسماء - من مختصات هذا الكتاب الإلهي؛ ولم نظفر فيما ينقل إلينا من الكتب السماوية على شيء من ذلك.

وكذلك السنة، فإن الأدعية الماثورة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته عليهم السلام، على كثرتها، مملوءة بالأسماء والصفات؛ وقليل من الأدعية المفصلة لا يوجد فيه: «اللهم إني أسألك باسمك الذي فعلت به كذا»، و«أسألك بمجدك الذي فعلت به كذا»، و«بنور وجهك الذي أضاء له كل شيء»، و«بأسمائك التي ملأت أركان كل شيء» وأمثال ذلك.

وكذلك الأسئلة بالأسماء المناسبة، كالرّازق في طلب الرّزق، والغفور

في طلب المغفرة، ونحو ذلك.

بل هذا المعنى كالمفطور للإنسان؛ فلست ترى إنساناً يسأل الشفاء، فيدعو فيقول: «يا محيئ يا منتقم! اشف هذا المريض»، بل إنما يقول: «يا رحمن يا رحيم يا رؤوف يا شافي يا معافي»، وما يناسب ذلك. وإذا تتبعت مواردنا متأملاً، وجدت أن هذا المعنى على بهائه وسنائه من ضروريات هذا الدين المقدس، غير أن الاشتغال عما يعني بما لا يعني، ربّما صرّف الناس عن التحقق به والغور في مزاياه.

ومن جوامع الأخبار في ذلك ما في الكافي والتوحيد، مسنداً عن إبراهيم بن عمر، عن الصادق عليه السلام قال: إن الله تبارك وتعالى خلق اسماً بالحروف غير متصوّت^(١)، وباللفظ غير منطقي، وبالشخص غير مجسّد، وبالتشبيه غير موصوف، وباللون غير مصبوغ، منفي عنه الأقطار، مبعّد عنه الحدود، محجوب عنه حسّ كل متوهّم، مستتر غير مستور. فجعله كلمة تامة على أربعة أجزاء معاً، ليس منها واحد قبل الآخر. فأظهر منها ثلاثة أشياء، لفاقة الخلق إليها، وحجب واحداً منها، وهو الاسم المكنون المخزون بهذه^(٢) الأسماء الثلاثة التي أظهرت؛ فالظاهر هو الله وتبارك وسبحان^(٣). وسخر لكل اسم من هذه أربعة

(١) هكذا في الكافي، وفي التوحيد: «خلق اسماً بالحروف، وهو عز وجلّ بالحروف غير منعوت».

(٢) هكذا في التوحيد؛ وفي الكافي: «فهذه الأسماء...».

(٣) هكذا في البحار وبعض نسخ التوحيد؛ وفي الكافي وبعض نسخ التوحيد الأخرى: «فالظاهر هو الله تبارك وتعالى...».

أركان؛ فذلك اثنا عشر ركناً. ثم خلق لكل ركن منها ثلاثين اسماً، فعلاً منسوباً إليها. فهو الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس، الخالق، الباري، المصور، الحي، القيوم، لا تأخذه سنة ولا نوم، العليم، الخبير، السميع، البصير، العزيز، الجبار، المتكبر، العلي، العظيم، المقندر، القادر، السلام، المؤمن، المهيمن [الباري] المنشئ، البديع، الرافع، الجليل، الكريم، الرزاق، المحيي، المميت، الباعث، الوارث. فهذه الأسماء وما كان من الأسماء الحسنی، حتى تتم ثلاثمائة وستين اسماً، فهي نسبة لهذه الأسماء الثلاثة، وهذه الأسماء الثلاثة أركان وحجب للاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة وذلك قوله عز وجل: ^(١) ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ ^(٢).

وهذا الخبر الشريف صريح في أن المراد بالاسم المخلوق غير اللفظ، وأنه مجرد، لا جسماني ولا مثالي.

ويظهر منه أن المراد بالاسم الواحد المخزون هو «مقام الأحديّة»؛ إذ هو المحجوب بهذه الأسماء الثلاثة التي هي «الله، وتبارك، وسبحان»؛ وهي الهويّة والجمال والجلال؛ إذ الخلق محتاجون في تحقّق أعيانهم ولوازمها إلى هذه الجهات الثلاث، من الهويّة وصفات الثبوت وصفات السلب. وأمّا إذا لوحظ الخلق بالنسبة إلى «مقام الأحديّة»، ففيه ارتفاع موضوعهم، كما لا يخفى.

ثم انظر إلى قوله عليه السلام: «ثم خلق لكل ركن منها ثلاثين اسماً،

(١) الاسراء: ١١٠.

(٢) الكافي: ج ١ ب ٣٨ ص ١١٢ ح ١، التوحيد: ب ٢٩ ص ١٩٠ ح ٣.

فعلاً منسوباً إليها»، أي إلى الأسماء، حيث ذكر أن الخلق لله، ولل فعل نسبة إليها، وهذه هي الوساطة والظهور.

وقال في آخر الخبر: «فهي نسبة لهذه الأسماء الثلاثة... إلى آخره» وهذه هو الترتب والوساطة بين الأسماء أنفسها.

وقوله عليه السلام: «فأظهر منها ثلاثة أشياء لفاقة الخلق إليها»، إشارة إلى وساطة الأسماء بالنسبة إلى ما دونها.

ومن ذلك ما في التوحيد مسنداً عن عبد الملك بن عنترة الشيباني قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرني عن القدر.

فقال: بحرٌ عميقٌ فلا تلجهُ.

فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرني عن القدر.

فقال: طريقٌ مظلمٌ فلا تسلكهُ.

فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرني عن القدر.

فقال: سرّ الله فلا تتكلّفه.

فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرني عن القدر.

قال: فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أمّا إذا أبيت فيني سائلك،

أخبرني أكانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد، أم كانت أعمال العباد

قبل رحمة الله؟

قال: فقال له الرّجل: بل كانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد.

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: قوموا، فسلموا على أخيكم؛ فقد أسلم

وقد كان كافراً.

قال: وانطلق الرَّجُل غير بعيد، ثم انصرف اليه، فقال له: يا أمير المؤمنين! أبا المشيئة الأولى تقوم ونقعد ونقبض ونبسط؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: وإنك لبعُدُ في المشيئة. أما إني سائلك عن ثلاث، لا يجعل الله لك في شيء منها مخرجاً: أخبرني أخلق الله العباد كما شاء أو كما شاؤوا؟ فقال: كما شاء.

قال: فخلق الله العباد لما شاء أو لما شاؤوا؟ فقال: لما شاء.

قال: يأتونه يوم القيامة كما شاء أو كما شاؤوا؟ قال: يأتونه كما شاء.

قال: قم فليس اليك من المشيئة شيء^(١)، الخبر.

فقد أثبت صلوات الله عليه القدر، وهو تأثير ما للحق سبحانه في نظام الموجودات، بسبق الرحمة على الأعمال، أي تقدّم الصفة على النظام. فلخصوصيات الصفات اقتضاءات في خصوصيات النظام؛ ولولا ذلك لكانت الصفات متأخرة عن الموجودات وباقتضاءها، فيكون الموجود الخارجي سابقاً على الصفة الإلهية.

ثم أكد عليه السلام هذا المعنى وشيّد به في آخر الخبر بأن المشيئة الإلهية غالبية على كلّ حال، وغايته حاصلة على أيّ تقدير، وأن الإرادة لا تتخلف عن المراد، والمغيث واقع على طبق الغاية لا محالة. وهذا - أعني عدم التخلف - إنما هو في الروابط العامة الإلهية؛ وأمّا

(١) التوحيد: ب ٦٠ ص ٣٦٥ ح ٣.

الخاصة، كالرحمة الخاصة والرزق الخاص ونحو ذلك، فربما تتخلف إذا نسبت الى كل الموجودات، فافهم.

والى هذا يمكن أن يشير ما في علل الشرائع مسنداً عن جميل، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قوله الله ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(١). قال: خلقهم للعبادة.

قلت: خاصة أم عامة؟

قال: لا بل عامة^(٢)، الخبر.

واعلم أن آخر الخبر الشريف من شواهد ما مرّ في آخر الفصل السابق. إن صفات الفعل متقدمة على الموجودات، لها وجود ما في مرتبة الأسماء الذاتية، وإلا لم يكن الاتصاف بالحقيقة، على ما لا يخفى. هذا إجمال ما يدلّ على وساطة الأسماء والصفات بينه تعالى وبين الموجودات، والأخبار فيه كثيرة.

[دلالة القرآن على وجود عالمي المثال والتجرّد التام]

وأما ما يدلّ على وجود العالمين المتوسطين - أعني عالم التجرّد التام وعالم المثال - فأشياء كثيرة من الكتاب والسنة، غير أن مورد كثير منها العود - أعني أخبار البرزخ وما بعده - وهي من شواهد ما قصدنا إثباته باعتبار تطابق المبدأ والمعاد.

ومما يدلّ على ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا

(١) الذاريات: ٥٦.

(٢) علل الشرائع: ب ٩ ص ١٤ ح ١٢.

نُزِّلَهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿١١﴾ الآية تدلّ بعمومها على أن لجميع موجودات عالمنا هذا وجودات مخزونة عنده تعالى ذات سعة، غير محدودة ولا مقدرة. إذ ظاهرها أن التقدير إنما يحدث مع التنزيل وليس التنزيل بالتجافي وتخلية المحلّ بالزول، لقوله تعالى: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ ﴿١٢﴾ الآية. وهذه الآية إذا ضمت إلى قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ ﴿١٣﴾ وقوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ﴿١٤﴾ الآيات، أفادت أن ما عند الله وجه له سبحانه. ثم قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ ﴿١٥﴾ الآية، تفيد أن الله سبحانه في كل شيء وجهاً.

وبعبارة أخرى: أن في كل شيء وجهاً إلهياً ووجهاً كونياً خلقياً؛ وهذا الوجه حيث إنّه بمقدار فهو محدود مثالي. وقد أفاد قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا﴾ ﴿١٦﴾ الآية وجهاً آخر غير محدود ولا مقدّر. فتبين أن لعالمنا هذا وجهاً إلهياً مقداريّاً باقياً قبله، وهو عالم المثال؛ ووجهاً إلهياً مجرّداً عن المقادير باقياً، وهو عالم العقل والتجرّد. وأنّ العوالم الثلاث متطابقة غير متفاوتة إلا بالشرف والخسة. قال تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ ﴿١٧﴾، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ ﴿١٨﴾ الآية.

(٢) النحل: ٩٦.

(١) الحجر: ٢١.

(٤) الرحمن: ٢٦ و ٢٧.

(٣) القصص: ٨٨.

(٦) الحجر: ٢١.

(٥) الرعد: ٨.

(٨) العنكبوت: ٦٤.

(٧) الاعراف: ٢٩.

وتبيّن أيضاً أنّ الخلقة بنحو التنزّل، من غير تجافٍ. ويؤيّد هذه المعاني آيات كثيرة في القرآن الكريم.

[دلالة الروايات على وجود عالمي المثال والتجرّد التام]

ومّا يدل على ذلك جملة أخبار الطينة، وأخبار السعادة والشقاوة، وأخبار الذرّ والميثاق، وأخبار جنة آدم عليه السلام.

[سبق خلق المعصومين عليهم السلام على غيرهم]

ففي البحار نقلاً عن كتاب تأويل الآيات الظاهرة مسنداً عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إنّ الله تبارك وتعالى أحدٌ، واحدٌ، تفرّد في وحدانيته؛ ثمّ تكلم بكلمة فصارت نوراً؛ ثمّ خلق من ذلك النور محمداً، وخلقني وذريتي؛ ثمّ تكلم بكلمة، فصارت روحاً، فأسكنه الله في ذلك النور، وأسكنه في أبداننا. فنحن روحُ الله وكلمته، وبنا احتجب عن خلقه. فما زلنا في ظلّة خضراء، حيث لا شمس، ولا قمر، ولا ليل، ولا نهار، ولا عين تطرف؛ نعبده ونقدّسه ونمجّده ونسبّحه قبل أن يخلق الخلق^(١)، الخبر.

وهذا المعنى، وهو سبق خلقهم عليهم السلام على كلّ خلق سابق ولاحق، مستفيض أو متواتر في الأخبار، ولا يتمّ معناها إلّا مع التجرّد التام. ويؤيّدُها ويؤكّدها أخبار آخر في الطينة وخلق

الأرواح قبل الأجساد.

[بعض الناس من طينة الجنة وبعضهم من طينة النار]

ومنها ما في العلل و تفسير العياشي مسنداً عن عبدالله الجعفي وعقبة جميعاً عن أبي جعفر عليه السلام، قال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ، فَخَلَقَ مِنْ أَحَبِّ مِمَّا أَحَبَّ؛ وَكَانَ مَا أَحَبَّ أَنْ يَخْلُقَهُ مِنْ طِينَةِ الْجَنَّةِ. وَخَلَقَ مِنْ أَبْغَضِ مِمَّا أَبْغَضَ؛ وَكَانَ مِمَّا أَبْغَضَ أَنْ يَخْلُقَهُ مِنْ طِينَةِ النَّارِ. ثُمَّ بَعَثَهُمْ فِي الظُّلَالِ.

قلت: وأي شيء الظلال؟

فقال: ألم تر إلى ظلِّك في الشمس شيءٌ وليس بشيءٍ. ثُمَّ بَعَثَ مِنْهُمْ النَّبِيِّينَ؛ فَدَعَوْهُمْ إِلَى الْإِقْرَارِ بِاللَّهِ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(١). ثُمَّ دَعَوْهُمْ إِلَى الْإِقْرَارِ بِالنَّبِيِّينَ؛ فَأَنْكَرَ بَعْضُ، وَأَقَرَّ بَعْضٌ. ثُمَّ دَعَوْهُمْ إِلَى وَلَايَتِنَا؛ فَأَقَرَّ بِهَا وَاللَّهُ مِنْ أَحَبِّ، وَأَنْكَرَهَا مِنْ أَبْغَضَ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ^(٢): ﴿فَمَا كَانُوا إِلَٰهًا يُدْعَوْنَ بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾^(٣)، الحديث.

[عالم الذرّ]

وما في تفسير القمّي مسنداً عن ابن مسكان عن أبي عبدالله

(١) الزخرف: ٨٧.

(٢) يونس: ٧٤.

(٣) علل الشرائع: ج ١ ب ٩٧ ص ١١٨ ح ٣، تفسير العياشي: سورة يونس ج ٢ ص ١٢٩ ح ٣٧.

عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (١).

قلت: معاينةً كان هذا؟

قال: نعم؛ فثبتت المعرفة، ونسوا الموقف، وسيدكرونه. ولولا ذلك لم يدر أحد من خالقه ورازقه. فمنهم من أقرّ بلسانه ولم يؤمن بقلبه، فقال الله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ (٢).

ونحوه في تفسير العياشي عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ - إِلَى - أَنْفُسِهِمْ﴾ (٤) قال: أخرج الله من ظهر آدم ذريته إلى يوم القيامة، فخرجوا كالذر. فعرفهم نفسه، وأراهم نفسه. ولولا ذلك ما عرف أحد ربّه؛ وهو قوله (٥): ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ (٦)، الحديث.

وهذا المعنى مروى في المحاسن وكتب الصدوق وغيرها. ومن الضروري بعد تسلّم الاخبار، أنّ هذا الموقف لم يكن في نشأة العلم الربوبي، بل بعد ثبوت الخلق، وأنّه كان قبل نشأة الطبيعة، إذ نشأة كلّ واحد منّا الطبيعية مشاهدة بالعيان معلومة، وقد صرح عزّ وجلّ في الآية بأنّ هذا البعث والأخذ متعلّق بظهور بني آدم لا آدم فقط؛ ويشهد لذلك تفسيره عليه السلام «الظلال» بما عرفت، مع إثباته المعاينة، ومن المعلوم أنّ المعاينة لا تتحقّق إلاّ مع الانقطاع عمّا سواه، وهذا في

(١) الاعراف: ١٧٢.

(٢) الاعراف: ١٠١، يونس: ٧٤.

(٣) تفسير القميّ: ج ١ ص ٢٤٨.

(٤) الاعراف: ١٧٢.

(٦) تفسير العياشي: ج ٢ ص ٤٠ ح ١١١.

(٥) لقمان: ٢٥.

غير نشأة الطبيعة لبني آدم.

وكذا استشهاده عليه السلام في خبر زرارة بقوله تعالى: ﴿وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ الْآيَةَ، الْمُشْعِرَ بِرُؤْيَيْهِمْ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَكَذَا تَفْسِيرُ آيَةِ: ﴿فَمَا كَانُوا إِلَيَّ مُغْنَوًا﴾ الْآيَةَ فِي رَوَايَةِ ابْنِ مَسْكَانٍ.

هذا وأنت ترى أنه أثبت في الروايات في هذا الموقف إقرار وإنكار، وخير ما وشر ما؛ وعالم التجرد التام والنور البحت لا شر فيه في جانب الغزول البتة؛ فهذا الموقف بعد عالم التجرد، وقد ثبت أنه قبل نشأة الطبيعة فتعين أنه عالم المثال، فليتأمل.

[جَنَّةُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ]

ومنها ما في تفسير القمي في جنة آدم: «أَنَّهَا كَانَتْ مِنْ جَنَّاتِ الدُّنْيَا الَّتِي تَنْتَقِلُ إِلَيْهَا أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ»^(١)، الخبر، وما في أخبار آخر: من تفسير الشجرة المنهى عنها آدم وأنها كانت شجرة الولاية^(٢) وغير ذلك.

فصل ٣

[الحجب، القلم، اللوح، العرش، الكرسي و...]

هو كالحائطة لما مرَّ. قد ثبت في الكتاب والسنة قبل نشأة الإنسان

(١) تفسير القمي: سورة البقرة ج ١ ص ٤٣.

(٢) تفسير كنز الدقائق: سورة البقرة الآية ٣٥ ج ١ ص ٢٣٤.

والطبيعة أمور أخر، وهي الحجابات والقلم واللوح والعرش والكرسي
والسماوات السبع والملائكة والشياطين. والمطلوب بعد ما مرّ، الكشف
عن معانيها بحسب تفسير بعضها لبعض: فنقول:

[كلام في الحجب]

أما الكلام في الحجب والسرادات، فاعلم أنّ الاخبار تكاثرت فيها؛
وفي القرآن الكريم أيضاً شيء كثير يستفاد منه ذلك. قال سبحانه: ﴿إِنَّ
اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾^(١)؛ وقال تعالى: ﴿وَمَا
يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾^(٢) الآية: يفيد
أنّ الموجودات معلومة عنده غير غائبة عنه سبحانه؛ فلا حجاب يحجب
الحقّ عن معلوماته؛ فالخلق غير محتجب عنه سبحانه بشيء.

وأما حجابه تعالى - أي احتجابه عن خلقه - فقد قال تعالى: ﴿فَلَا
تَغْرَنَكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرَنَكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾^(٣) وحياة كلّ أحد
الدنيا وجوده الدنيوي بلواحقه؛ وغرورها يجعلها الإنسان مشغولاً
بنفسها؛ وقد قال تعالى: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ
الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾^(٤)؛ وقال سبحانه: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ
الْغُرُورِ﴾^(٥) الآيات. واللعب هو الاشتغال بفعل لغاية خيالية، لا حقيقة له

(٢) يونس: ٦١.

(١) آل عمران: ٥.

(٤) العنكبوت: ٦٤.

(٣) لقمان: ٣٣.

(٥) آل عمران: ١٨٥.

في الخارج؛ والله ما يصرف عن غيره، ويشغل اللاهي بنفسه. فدلّ على أنّ الحياة الدنيوية، وهو الوجود الدنيوي، إنّما هو خيال يصرف الإنسان عن غيره؛ وهو الحقيقة التي هي الحياة الأخرية. وقد بين ذلك وأشير إليه في آيات كثيرة:

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْمَاهُمْ كَسْرَابٌ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَقَّاهُ حِسَابَهُ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (٣)، الآية.

وأكثر المؤمنين وان كانوا يشاركون هؤلاء في المحجوبة عنه تعالى، إلاّ أنّه تعالى وعدهم وعداً حسناً بكشف الحجاب بالستر على ذنوبهم؛ فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ * إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ ﴿٤﴾، الآية. فهذا هو الحجاب عن الله سبحانه؛ وهو نفس وجود الانسان.

وقد عمّم حكم هذا الحجاب بالنسبة الى سائر الأشياء في قوله سبحانه: ﴿لَيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ * يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٥﴾، الآية. فصدر الآية وان كان في الناس، حيث حكم بالبروز في هذا اليوم لله، وهم بارزون دائماً، وليس

(١) النور: ٣٩.

(٢) النور: ٤٠.

(٣) يس: ٩.

(٤) يس: ١١ و ١٢.

(٥) غافر: ١٥ و ١٦.

ذلك إلا بظهور الأمر لهم بارتفاع الوسائط بعد خفائه قبل هذا اليوم، كما
 حكى سبحانه ذلك عنهم بقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُنْجَرِّمُونَ نَارًا كَسُوا
 رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا
 مُوقِنُونَ﴾^(١)، الآية، إلا أن ذيل الآية: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ...﴾ تعميم لجميع
 الخلق، كقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَلِلَّهِ
 مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ
 أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُخْشَرُونَ﴾^(٤)،
 الآية.

وبالجملة، فحكم الحشر جار على جميع الموجودات؛ وعنده ارتفاع
 الحجاب، وانتباه الجميع عن نومة الغفلة بإثبات الملك لله وحده. وقال
 تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ * أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ
 مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾^(٥). فأثبت الحجاب مع الحكم
 بعدمه. فقد تبين من جميع ذلك أن نفس وجود الخلق حجاب لهم عن
 الحق سبحانه؛ فلا حجاب بينه وبينهم إلا أنفسهم. وهذا هو المتحصل عن
 الأخبار.

ففي الارشاد والاحتجاج عن الشعبي، عن أمير المؤمنين عليه السلام في

(٢) النور: ٤٢.

(١) السجدة: ١٢.

(٤) الانعام: ٣٨.

(٣) لقمان: ٢٦.

(٥) فصلت: ٥٣ و ٥٤.

كلام له: «إِنَّ اللَّهَ أَجَلٌ مَنْ أَنْ يَحْجِبَ عَنْ شَيْءٍ أَوْ يَحْتَجِبَ عَنْهُ شَيْءٌ»^(١).
ومثله في خطبة له عليه السلام: «لا حجاب بينه وبين خلقه»^(٢) الخطبة.
وهذا يدل على أنه سبحانه مشهود لكلّ موجود، كما في قوله تعالى:
﴿أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٣)، الآية.
وكما عن كتاب إثبات الوصية للمسعودي، عن علي عليه السلام في
خطبة له: «فسبحانك ملأت كلّ شيء، وباينت كلّ شيء؛ فأنت لا يفقدك
شيء»^(٤)، الخطبة.

وكما في التوحيد مسنداً عن حماد بن عمرو النصيبي، قال: سألت جعفر
ابن محمد عليه السلام عن التوحيد؛ فقال: «واحد، صمد، أزلي، صمدى،
لا ظلّ له يمسه، وهو يمسه الأشياء باظلتها، عارف بالمجهول، معروف
عند كلّ جاهل»^(٥)، الحديث.

ويظهر من هنا أنّ هذا الشهود يجمع الجهل أيضاً، كمن يرى ولا
يعرف.

ويدلّ عليه أيضاً ما في العلل، مسنداً عن أبي حمزة الثمالي قال: قلت
لعلي بن الحسين عليه السلام: لأيّ علّة حجب الله عزّ وجلّ الخلق عن
نفسه؟ قال: «لأنّ الله عزّ وجلّ بناهم بنية على الجهل»^(٦)، الحديث.

(١) الارشاد: ج ١ ب ٧١ ص ١٢٠ ح ٢. الاحتجاج: احتجاج امير المؤمنين
عليه السلام في التوحيد ص ٢١٠. (٢) البحار: ج ٤ ص ٣٠٥ ح ٣٤.
(٣) فضلت: ٥٣.

(٤) إثبات الوصية: خطبة أمير المؤمنين عليه السلام ص ١٠٧.

(٥) التوحيد: ب ٢ ص ٥٧ ح ١٥.

(٦) علل الشرائع: ج ١ ب ٩٨ ص ١١٩ ح ٢.

وهذا يدلّ - زيادة على ما مرّ - على أنّ هذا الجهل ذاتيٌّ، أي أنّ العلم ليس إلّا له وبه سبحانه: فافهم. كما يشير إليه قوله سبحانه: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾^(١).

وقريب مما مرّ، الأخبار المستفيضة: كما في التوحيد، مسنداً عن يعقوب ابن جعفر الجعفري عن موسى بن جعفر عليه السلام: «ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه: احتجب بغير حجاب محجوب؛ واستتر بغير ستر مستور؛ لا إله إلّا هو الكبير المتعال»^(٢)، الحديث. ومثله عن النبيّ وعلي والرضا عليهم السلام.

ومن هنا يتبيّن أنّ الحاجب هو ذوات الأشياء بوجوداتها المستعارة، وأنّ الذوات حاجبة غير حاجبة، أي أنّ الشهود انما يتحقّق بالغفلة عن الذات.

ويظهر أيضاً أنّ كلّ حاجب للشيء عن الحقّ سبحانه فهو غير خارج عنه، بل داخل في ذاته، أي من مراتب وجوده.

وهذا هو الذي يدلّ عليه الخبر المشهور المرويّ عن طرق العامة: «إنّ لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور أو ظلمة، لو كشفت لاحترقت سبحات وجهه ما دونه أو ما انتهى إليه بصره»^(٣)، الحديث. إذ الاحتراق والإحراق هاهنا ليس من جنس إحراق النار واحتراق الحطب بتبديل الحطب بجنس النار والترميد؛ وانما هو افناء الذات من حيث المشاهدة؛ كما في خطبة الأشباح لعلي عليه السلام بعد بيان تسبيح الملائكة قال

(١) البقرة: ٢٥٥.

(٢) التوحيد: ب ٢٨ ص ١٧٩ ح ١٢.

(٣) بحار الانوار: ج ٥٥ ص ٤٥ (فذلّة).

عليه السلام: «ووراء ذلك الرجيج الذي تستكُّ منه الأسماعُ سبحات نور تردع الأبصار عن بلوغها، فتقف خاسئة على حدودها»^(١)، الخطبة.

وحيث إنَّ هذا الاحتراق متعلِّق بذات الشيء، فباحتراق مرتبة من مراتب الذات تفنى الذات، ويبقى وجه ربِّك ذي الجلال والإكرام.

وفي خبر المعراج المروي في الكافي و تفسير العياشي، فيما سأله النبيّ ليلة المعراج جبرئيل عن البحار التي شاهدها فوق السماء السابعة، فقال - يعني جبرئيل - : «هي سرادقات الحجب التي احتجب الله تبارك وتعالى بها؛ ولولا تلك الحجب لَهتك نور العرش كلَّ شيء»^(٢)، الخبر.

ويظهر من هنا، من حيث نسبة الهتك الى الأشياء، وهو أنما يتحقّق بالحجاب، مثل قوله: «ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه»، أن ذات كل شيء من جملة الحجب.

ويظهر أيضاً أن بعض الموجودات ربّما يحتجب عن بعض، كالعرش بالبحار؛ ويشهد له أيضاً ما في خطبته عليه السلام لذعلب: «حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لا حجاب بينه وبين خلقه»^(٣)، الخطبة، كما لا يخفى.

يظهر من خبر حدوث الأسماء المنقول سابقاً أن الاحتجاب موجود في مرحلة الأسماء والصفات أيضاً، وأن بعض الأسماء يحتجب ببعض. وفي التوحيد، مسنداً عن الصادق عليه السلام قال: «الشمس جزء

(١) نهج البلاغة: خطبة ٩١ ص ١٢٩.

(٢) لم نثر عليه في الكافي و تفسير العياشي و وجدناه في تفسير القمي: ج ٢ ص ٣.

(٣) التوحيد: ب ٤٣ ص ٣٠٩ ح ٢.

من سبعين جزءاً من نور الكرسي، والكرسي جزء من سبعين جزءاً من نور العرش، ونور العرش جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب، ونور الحجاب ^(١) جزء من سبعين جزءاً من نور الستر ^(٢)، الحديث. وفي هذه الرواية إشارة ما الى التفرّعات أيضاً.

فظهر من جميع ما مرَّ أن ذات كل شيء حجاب بالنسبة الى نفسه، وكذا الموجودات بعضها بالنسبة الى بعض، إذا كان من مراتب الذات داخلية في الذات. فكل مرتبة من الوجود - أعني ظهوره - حجاب بالنسبة الى ما دونها؛ وكذا نفس المرتبة بالنسبة الى نفسها. فالحجابات هي التعيينات الوجودية؛ فتتعدّد الحجابات في كل شيء بعدد المراتب التي يتقدّم بها ذاته، هذا.

واعلم أن الأخبار مختلفة اختلافاً فاحشاً في تعداد الحجب، وهذا هو الذي منعنا عن إيرادها واستقصاء ذكرها في هذه الرسالة، وإن احتمل حملها على اختلاف اعتباراتها؛ كما هو كثير في موارد الروايات، ظاهر للمتتبع.

[كلام في العرش والكرسي]

وأما الكلام في العرش، فاعلم أن ثبوت العرش من ضروريات دين الإسلام، وقد تكرر ذكره في القرآن المجيد، وتواترت الأخبار من طرق

(١) هكذا في الاصل، وفي التوحيد: «والعرش جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب،

(٢) التوحيد: ب ٨ ص ١٠٨ ح ٣.

والحجاب...».

العامة والخاصة فيه.

أقول: إذا رجعنا الى ما عند العقلاء، وجدنا أنّ عرش الملك معتبر عندهم لمعنى ما؛ وهو أنّ الملك عندهم حيث إنه إنسان بيده أزيمة مملكته المدنية، وقد اعتبروا في لوازم الحياة حال صاحبها، والملك لاختصاصه بحفظ الأزيمة اعتبر لوازم حياة مختصة به، ومنها مجلسه. فاختصّ به العرش وهو مستقرّه، ومحلّ صدور أحكامه وقضائه؛ وهذا هو حقيقة «العرش». و«الكرسي» أعمّ منه، يوجد لغير الملك، كما يوجد له، إلاّ أنّه مع ذلك مجلس فيه اختصاص ما.

ومن هنا تعرف أنّ مفهوم هذا اللفظ يعطي أنّه موجود نسبته الى الموجودات مطلقاً أو عالم الأجسام فقط، نسبة عرش الملك الى المدنية؛ ونسبته الى الحقّ سبحانه نسبة عرش الملك الى الملك؛ فهو مرتبة من الوجود هي مجلّى جميع صفات الحقّ سبحانه ممّا للموجودات اليه حاجة، كمستقرّ الملك. وهي محلّ صدور تفاصيل أحكام الموجودات، فهو ظاهر الوجود المنبسط الشامل للمجرّد والمثاليّ والمادّيّ.

والى هذا المعنى، وهو محلّية صدور الأحكام، يشير قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾^(١) الآية.

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾^(٢)، الآية.

(١) يونس: ٣.

(٢) السجدة: ٤.

والآيات في نسق هاتين الآيتين كثيرة. وأردف الاستواء على العرش بالتدبير^(١) ونفي المولى والشفيع غيره تعالى، وهو كالتفسير له. فالعرش يرتبط به نظام الوجود، بما أنه نظام بين الموجودات.

ويدلّ على ارتباط ذوات الموجودات أيضاً به وسبقه على هذا النظام قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٢)، الآية.

وفي حديث القمي: «وكان عرشه [على الماء]: والماء على الهواء؛ والهواء لا يحدّ؛ ولم يكن يومئذٍ خلق غيرهما؛ والماء عذب فرات»^(٣)، الحديث.

ثمّ من المعلوم أنّ الحاجة الى العرش في أمرين:

أحدهما: صدور الأحكام، وهو الذي تشتمل عليه الآيات السالفة.

والثاني: العلم بما يصدر منها، وتشتمل عليه آيات أخرى. قال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٤)، الآية.

وحيث إنّ هذا النظام نازل من هناك ومعلوم حاضر هناك، فهو هناك ثابت باقٍ ووجه إلهي، كما مرّ سالفاً. فهناك وجوه جميع الموجودات و

(١) التدبير هو الاتيان بالأمر دبر الأمر، وبالشئ عقيب الشئ. فتدبير الأمر منه سبحانه هو تفصيل امره وإيجاده. (منه رحمه الله).

(٢) هود: ٧.

(٣) تفسير القمي: ج ٢ ص ٦٩ ذيل «كانتا رتقا ففتقناهما».

(٤) الحديد: ٤.

وجوداتها الشريفة تفصيلاً، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾^(١) الآية. وحينئذ يعود اليه معنى قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(٢)، الآية بوجه، ويتحد بوجه مع الكتاب المبين، وسيجيء كلام فيه.

والى تتميم هذه المعاني يشير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾^(٣)، الآية، وقوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾^(٤)، الآية، وقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾^(٥)، الآية^(٦).

ويشير الى ما مرَّ ما في رواية حنان بن سدير من تفسير العرش العظيم بالملك العظيم^(٧).

وفي التوحيد أيضاً مسنداً عن سلمان الفارسي رضي الله عنه، فيما أجاب به علي عليه السلام الجاثليق، فقال علي عليه السلام: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تحمل العرش؛ وليس العرش، كما تظنّ، كهيئة السرير، ولكنه شيء محدود مخلوق مدبّر، وربك مالهكه؛ لا أنه عليه، ككون الشيء على الشيء»^(٨)، الخبر.

وحيث إنه شامل للموجودات ففيه تفاصيل وجوداتها، واليه يشير ما

(١) الحجر: ٢١.

(٢) الانعام: ٥٩.

(٣) غافر: ٧.

(٤) الزمر: ٧٥.

(٥) الحاقة: ١٧.

(٦) فإن كلّ تفصيل لا يتمّ إلاّ بأجمال سابق عليه، فالحملة هم حفظة الاجمال؛ ومن حول العرش وعلى أرجاء السماء ملائكة يحفظون تفاصيل الامر. (منه رحمه الله).

(٧) التوحيد: ب ٥٠ ص ٣٢١ ح ١. (٨) التوحيد: ب ٤٨ ص ٣١٦ ح ٣.

في كتاب روضة الواعظين عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه، قال: «في العرش تمثال ما خلق الله في البرّ والبحر. قال: وهذا تأويل قوله تعالى^(١): ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾^(٢).

وما ورد في تفسير دعاء «يا من أظهر الجميل وستر القبيح»^(٣)، الدعاء.

وحيث إنّه منبسط على المجرد والمادّي، فهو مجرّد، ففيه فعليّات جميع الموجودات السافلة، حاضرة عند الحقّ سبحانه، وللحقّ سبحانه بتمام وجوداتها؛ فهو من مراتب العلم، فهو العلم الفعلي بالوجودات الذي يحصل فيه الموجودات.

ومن هنا كان معظم الأخبار الواردة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام يفسر العرش بالعلم؛ ففي الكافي مسنداً عن البرقي رفعه، قال: سأل الجاثليق أمير المؤمنين عليه السلام فقال: أخبرني عن الله عزّ وجلّ، يحمل العرش، أو العرش يحمله؟

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: الله عزّ وجلّ حامل العرش والسموات والأرض وما فيهما وما بينهما؛ وذلك قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفاً غَفُوراً﴾^(٤).

قال: فأخبرني عن قوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ

(٢) بحار الانوار: ج ٥٥ ص ٣٤ ح ٥٤.

(١) الحجر: ٢١.

(٣) بحار الانوار: ج ٩٢ ص ١٦٤ ح ١٧.

(٤) فاطر: ٤١.

ثَمَانِيَةً^(١). فكيف ذاك؟^(٢) وقلت: إنه يحمل العرش والسموات والأرض؟!

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: إنَّ العرش خلقه الله تبارك وتعالى من أنوار أربعة: نور أحمر، منه احمرَّت الحمرة، ونور أخضر، منه اخضرت الخضرة، ونور أصفر، منه اصفرَّت الصفرة، ونور أبيض، منه ابيضَّ البياض؛ وهو العلم الذي حمَّله الله الحملة، وذلك نور من نور عظمته^(٣). فبعظمته ونوره أبصر قلوب المؤمنين، وبعظمته ونوره عاداه الجاهلون، وبعظمته ونوره ابتغى من في السموات والأرض من جميع خلائقه إليه الوسيلة، بالأعمال المختلفة والأديان المستتة^(٤)، فكلَّ شيء محمول بحمله الله بنوره وعظمته وقدرته، لا يستطيع لنفسه ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً. فكلَّ شيء محمول، والله تبارك وتعالى المسك لهما أن تزولا، والمحيط بهما من شيء، وهو حياة كلَّ شيء، ونور كلَّ شيء، سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً.

قال له: فأخبرني عن الله عزَّ وجلَّ، أين هو؟

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: هو هاهنا وهاهنا وفوق وتحت ومحيط بنا ومعنا، وهو قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾^(٥). فالكرسي محيط بالسموات والأرض وما بينهما وما تحت الثرى، وإن تجهر

(١) الحاقة: ١٧.

(٢) في الكافي: «فكيف قال ذلك».

(٣) في الكافي: «وذلك نور من عظمته». (٤) في الكافي: «والاديان المستبهة».

(٥) المجادلة: ٧.

بالقول فانه يعلم السرّ وأخفى؛ وذلك قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(١). فالذين يحملون العرش هم العلماء الذين حملهم الله علمه، وليس يخرج من هذه الأربعة شيء خلق الله في ملكوته، وهو الملكوت^(٢) الذي أراه الله أصفياه وأراه خليله فقال: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾^(٣) وكيف يحمل حملة العرش الله، وبحياته حييت قلوبهم، وبنوره اهتموا الى معرفته؟!^(٤) الخبر. وهو من غرر الأخبار.

وقد فسر عليه السلام الحمل في الرواية، وهو قيام ذوات الوجودات بالله سبحانه، بقوله عليه السلام: «لا يستطيع... الى آخره»؛ ومنه يظهر كيفية حمل الحملة العرش، وهو قيامه بالحملة بتحميله سبحانه آياه لهم. وقد اعتبر في الرواية العرش والكرسي واحداً، باعتبار كونهما من العلم؛ ولذا ورد حديث الحملة الأربع في كلّ منهما.

ففي الخصال عن الصفار قال: قال الصادق عليه السلام: «إن حملة العرش أحدهم على صورة ابن آدم، يسترزق الله لولد آدم؛ والثاني على صورة الديك، يسترزق الله للطير؛ والثالث على صورة الأسد، يسترزق الله للسباع؛ والرابع على صورة الثور، يسترزق الله للبهائم. ونكس الثور رأسه منذ عبد بنو إسرائيل العجل؛ فإذا كان يوم القيامة

(١) البقرة: ٢٥٥.

(٢) ليس في الكافي عبارة: «وهو الملكوت».

(٣) الانعام: ٧٥.

(٤) الكافي: ج ١ ب ٤٣ ص ١٢٩ ح ١.

صاروا ثمانية»^(١)، الخبر.

والروايات في هذا المعنى مستفيضة، وفي بعضها «النسر» مكان «الديك»؛ ولعلّ هذا المعنى من جهة اختلاف المشاهدة، كما هو معلوم عند أصحاب المشاهدة؛ ويشهد له قوله: «ونكس الثور... إلى آخره»، فافهم. وقد ورد مثله في الكرسي أيضاً، في تفسير العياشي عن الأصبغ قال: سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن قول الله ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(٢). فقال: «إنّ السماء والأرض وما فيها من خلق مخلوق في جوف الكرسي، وله أربعة أملاك يحملونه بإذن الله»^(٣)، الحديث.

ويظهر من هذه الأخبار - أعني أخبار الحمل - أنّ في ذلك المقام تفصيلاً ما، أي انفصلاً للنوع عن النوع، حيث يثبت إنساناً وديكاً وثوراً وأسدّاً. والنظر الصحيح فيها يُعطي أنّ الكرسي مقام تفرّق الأنواع وتفصيلها من الوجود المنبسط، وأنّ الحملة الأربع له، وللعرش باعتباره. وأمّا العرش، بالمعنى الذي استفدناه، فهو مقام الكمون الذي تجتمع فيه التفاصيل وتظهر روابطها؛ ولذا ورد أنّ الكرسي ظاهر العلم، والعرش باطنه.

وفي التوحيد مسنداً عن حنان بن سدير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العرش والكرسي. فقال: إنّ للعرش صفات كثيرة مختلفة، له في كلّ سبب وصنع^(٤) في القرآن صنعة^(٥) على حدة. فقوله:

(١) الحصال: ب ٨ ص ٤٠٧ ح ٥. (٢) البقرة: ٢٥٥.

(٣) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٣٨ ح ٤٥٨.

(٤) في التوحيد: «وضع». (٥) في التوحيد: «صفة».

﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ يقول: رَبُّ الْمَلِكِ الْعَظِيمِ^(١)؛ وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٢)، يقول: على الملك احتوى. وهذا علم الكيفوفية في الأشياء. ثُمَّ الْعَرْشُ فِي الْوَصْلِ مُتَفَرِّدٌ عَنِ الْكُرْسِيِّ، لَأَنَّهَا بَابَانِ مِنْ أَكْبَرِ أَبْوَابِ الْغُيُوبِ، وَهُمَا جَمِيعاً غَيَّابَانِ، وَهُمَا فِي الْغَيْبِ مَقْرُونَانِ، لِأَنَّ الْكُرْسِيَّ هُوَ الْبَابُ الظَّاهِرُ مِنَ الْغَيْبِ الَّذِي مِنْهُ مَطْلَعُ الْبَدْعِ، وَمِنْهَا^(٣) الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا؛ وَالْعَرْشُ هُوَ الْبَابُ الْبَاطِنُ الَّذِي يَوْجَدُ فِيهِ عِلْمُ الْكَيْفِ وَالْكُونِ وَالْقَدَرِ وَالْحَدِّ وَالْأَيْنِ وَالْمَشِيَّةَ وَصِفَةَ الْإِرَادَةِ، وَعِلْمُ الْأَلْفَاظِ وَالْحَرَكَاتِ وَالتَّرَكُّ، وَعِلْمُ الْعُودِ وَالْبَدْءِ؛ فَهُمَا فِي الْعِلْمِ بَابَانِ مَقْرُونَانِ، لِأَنَّ مَلِكَ الْعَرْشِ سِوَى مَلِكِ الْكُرْسِيِّ، وَعِلْمُهُ أَغْيَبٌ مِنْ عِلْمِ الْكُرْسِيِّ؛ فَكَانَ ذَلِكَ قَالَ: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، أَيُّ صِفَتِهِ أَعْظَمُ مِنْ صِفَةِ الْكُرْسِيِّ، وَهُمَا فِي ذَلِكَ مَقْرُونَانِ.

قلت: جعلت فداك، فلم صار في الفضل جار الكُرْسِيِّ؟ قال عليه السلام: إِنَّهُ صَارَ جَارُهُ لِأَنَّ عِلْمَ الْكَيْفِ وَفِيهِ الظَّاهِرُ مِنْ أَبْوَابِ الْبَدْءِ وَأَتَيْتَهَا وَحَدَّ رَتَقَهَا وَفَتَقَهَا؛ فَهَذَانِ جَارَانِ أَحَدُهُمَا حَمْلُ صَاحِبِهِ فِي الصَّرْفِ. وَبِمَثَلٍ صَرَّفَ الْعُلَمَاءُ، وَلَيْسَتْ تَدُلُّ عَلَى صَدَقِ دَعْوَاهُمَا، لِأَنَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ، وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ^(٤)، الْخَبَرُ. قوله عليه السلام: «وفيه الظاهر.. الى آخره»، أَيُّ فِي الْكُرْسِيِّ؛ وَوَجْهُهُ ظَاهِرٌ مِمَّا قَدَّمْنَا.

وقوله عليه السلام: «أحدهما حمل صاحبه.. الى آخره»، يُمْكِنُ إِرجاع

(١) في التوحيد: «يقول: الملك العظيم».

(٢) طه: ٥.

(٤) التوحيد: ب ٥٠ ص ٣٢١ ح ١.

(٣) في التوحيد: «منه».

الضمير الى كلّ منها بوجه؛ فإنّ الظاهر يحمل الباطن بوجه، كالعكس؛ لكن لا يوجد في الروايات شيء يوجد فيه حمل العرش للكرسي، وقد يوجد العكس.

وقوله عليه السلام: «وبمثل صرّف العلماء.. الى آخره»، ظاهره البناء للمجهول، وان كان البناء للمعلوم أيضاً صحيحاً. والتصريف بالأمثال إنما هو ستر للأسرار الالهية.

وقوله عليه السلام: «وليستدلّوا على صدق دعواهما.. الى آخره»، الظاهر أنّ الضمير للعرش والكرسي؛ وذلك أنّ في التمثيل إعطاء الدليل، فافهم. وما عدّه عليه السلام من أقسام العلوم فيها قابل الاستفادة من الآيات التي ورد فيها ذكرهما.

والى ما مرّ يشير قول علي عليه السلام على ما في الاحتجاج في جواب من سأله عن بُعد ما بين الأرض والعرش فقال عليه السلام: «قول العبد مخلصاً: لا إله إلاّ الله»^(١).

وفي الفقيه والعلل والمجالس للصدوق، روي عن الصادق عليه السلام أنّه سئل لم سمّي الكعبة كعبة؟ قال: لأنّها مربعة.

فقيل له: ولم صارت مربعة؟

قال: لأنّها بجذاء البيت المعمور، وهو مربع.

فقيل له: ولم صار البيت المعمور مربعاً؟

(١) الاحتجاج: ص ٢٥٩، قوله عليه السلام: «سلوني قبل أن تفقدوني» وأجوبته مسائل ابن الكوا.

قال: لأنّه بجذاء العرش، وهو مربع.

فقيل له: ولم صار العرش مربعاً؟

قال: لأنّ الكلمات التي بُني عليها الإسلام أربع: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلاّ الله، والله أكبر»^(١)، الحديث.

وهذه الكلمات الأربعة، كما ترى، أولها يتضمّن مرحلة التنزيه، والثانية مرحلة التشبيه، والثالثة مرحلة التوحيد، والرابعة التوحيد الأعظم. وقد ورد عن الصادق عليه السلام: «أنّ معنى الله أكبر: الله أكبر من أن يوصف»^(٢).

وفي العلل عن علل ابن سنان عن الرضا عليه السلام: «علّة الطواف بالبيت أنّ الله تبارك وتعالى قال للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ فردّوا على الله تبارك وتعالى هذا الجواب؛ فعلموا أنّهم أذنبوا؛ فندموا؛ فلاذوا بالعرش؛ واستغفروا^(٣)؛ فأحبّ الله عزّ وجلّ أن يتعبّد بمثل ذلك العباد؛ فوضع في السماء الرابعة بيتاً بجذاء العرش يسمّى الضراح؛ ثمّ وضع في السماء الدنيا بيتاً يسمّى البيت المعمور بجذاء الضراح؛ ثمّ وضع البيت^(٤) بجذاء البيت المعمور؛ ثمّ أمر آدم، فطاف به، فجرى^(٥) ذلك في ولده الى

(١) علل الشرائع: ج ٢ ب ١٣٨ ص ٣٩٨ ح ٢، وفي الفقيه مع اختلاف يسير: ج ٢ ص ١٩٠ ح ٢، الأمالي: مجلس ٣٥ ص ١٥٨ ولكن عن النبي (ص) مع اختلاف.

(٢) معاني الاخبار: ب ١١ ص ١١ ح ١ و ٢.

(٣) في العلل: «فاستغفروا».

(٤) في العلل: «ثمّ وضع هذا البيت».

(٥) في العلل: «فطاف به فتاب الله عليه وجرى».

يوم القيامة^(١)، الخبر.

والأخبار في هذا المعنى كثيرة، ومنها يظهر أنَّ نسبة العرش الى عالمه نسبة الكعبة الى عالمنا الدنيا؛ وقد مرَّ في الكلام على الحجب رواية «أنَّ الشمس جزء من سبعين جزءً من نور الكرسي، ونور الكرسي جزء من سبعين جزءً من نور العرش»، الخبر.

ومنه يظهر أنَّ نسبة العرش الى حومته كنسبة الشمس الى عالمنا الدنيا، حيث إنَّ لها تدبير أجسام ما في حومتها ونظامها بما دبَّرها العليم الخبير. فقد تبين من جميع ما مرَّ أنَّ العرش هو باطن عالم التجرد، وهو عالم العقول الطولية من الوجود المنبسط؛ والكرسي هو ظاهره، وهو عالم العقول العرضية وما دونه.

تتمة

وأنت بعد الإحاطة بما مرَّ تعرف معنى ما ورد في المقام من متفرقات الأخبار في التفسير:

«حملة العرش ثمانية، لكل واحد ثمانية أعين، كل عين طباق الدنيا»^(٢). وفي حديث آخر: «حملة العرش ثمانية: أربعة من الأولين، وأربعة من الآخرين؛ فأما الأربعة من الأولين: فنوح وإبراهيم وموسى وعيسى، وأما الأربعة من الآخرين: فمحمد وعلي والحسن والحسين عليهم السلام»^(٣).

(١) علل الشرائع: ج ٢ ب ١٤٢ ص ٤٠٦ ح ٧.

(٢) بحار الانوار: ج ٥٥ ص ٢٧ ح ٤٣. (٣) المصدر السابق.

وفي روضة الواعظين: روى جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده عليهم السلام الى أن قال: «وإن بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانية خفقان الطير المسرع مسير ألف عام؛ والعرش يكسى كل يوم سبعين ألف لون من النور لا يستطيع أن ينظر اليه خلق من خلق الله؛ والأشياء كلها في العرش كحلقة في فلاة»^(١).

أقول: وهذه المعاني مروية بطرق كثيرة أخرى.

وورد: «أن آية الكرسي وآخر البقرة وسورة محمد من كنوز العرش»^(٢).

وورد: «أن صاد نهر يخرج من ساق العرش»^(٣).

وورد: «أن العرش سقف الجنة»^(٤).

وورد: «أن العرش يرتج عند بكاء اليتيم»^(٥).

وورد: «أن الأفق المبين قاع بين يدي العرش، فيه أنهار تطرد، فيه من القدحان عدد النجوم»^(٦).

وورد: «أن روح بعض الأئمة على العرش ينظر الى زواره»^(٧).

(١) روضة الواعظين: في العجائب التي تدلّ على عظمة الله تعالى ص ٤٧، وبحار الانوار: ج ٥٥ ص ٣٤ ح ٥٤.

(٢) العلل: باب ١٠٦ ص ١٢٨ ح ٣، الدر المنثور: سورة البقرة ج ١ ص ٢٢٥. في العلل: «وأعطيتك لك ولأمتك كنزاً من كنوز عرشي فاتحة الكتاب وخاتمة سورة البقرة». وفي الدر: «أعطيت آية الكرسي من كنز تحت العرش».

(٣) في معاني الاخبار ب ١٧ ص ٢٢: «وأما «ص» فعين تنبع من تحت العرش».

(٤) لم نثر عليه. (٥) بحار الانوار: ج ٧٢ ص ٥ ح ١٢.

(٦) البحار: ج ٥٨ ص ٢٩ ح ٤٨. (٧) كامل الزيارات: ص ١٠٣.

وورد: «أَنَّ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ عَرْشَ الرَّحْمَنِ»^(١).

وورد في الحديث القدسي: «ما وسعني أَرْضِي ولا سَمَائِي، ووسعني قلب عبدي المؤمن»^(٢)؛ إلى غير ذلك من متفرقات الروايات.

واعلم أَنَّ ما يعتقده الناس من كون العرش جسماً أعظم ما يكون كهيئة السرير فوق الأفلاك، أو أَنَّهُ الفلك التاسع المحدد للجهات تطبيقاً بهيئة بطليموس، فلم نجد له شاهداً يركن إليه من الروايات، بل بعض الروايات في مقام تكذيبه، كما مرّ فيما مرّ.

[كلام في اللوح والقلم]

وأما الكلام في القلم واللوح، فهما أيضاً من ضروريات الاسلام، تكرّر ذكرهما في القرآن، وتواترت بهما أخبار العامة والخاصة.

قال سبحانه: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ ذَاتَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٥)، الآيات.

مزج سبحانه بين علمه وبين الكتاب، فأفاد أَنَّ علمه عين الكتاب

(١) بحار الانوار: ج ٥٥ ص ٣٩.

(٢) بحار الانوار: ج ٥٥ ص ٣٩.

(٣) يونس: ٦١.

(٤) الانعام: ٥٩.

(٥) هود: ٦.

الذي هو مبين؛ وقال تعالى: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾^(١)، الآية. وسياق الآيات يعطي أن هذا العلم علم بالجزئيات وأشخاصها؛ فلو كان كتابة هذا الكتاب بالتخطيط والتسطير، نظير الكتب التي بيننا، لم يحتو إلا على المفاهيم التي هي كليات دون الجزئيات؛ إذ المفهوم - ولو تعين بأيّ تعينٍ فرض - يقبل الانطباق على أمور كثيرة متماثلة. ويشير إليه قوله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَحْوِ ثَلَاثَةِ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾^(٢)، الآية؛ وقال تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ﴾^(٣)، الآية. فوصفه بأنه حفيظ، وأنه عنده؛ وقد أخبر سبحانه بأن ما عنده باقٍ لا ينفد؛ فهذا الكتاب شامل لجميع جزئيات الموجودات وكلياتها، بوجود باقٍ محفوظ لا يتبدل ولا يتغير؛ كما قال سبحانه: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(٤).

ثم إنه سبحانه أثبت في هذه الآيات كتاباً واحداً سَمَاءً في موضع بالكتاب المبين، وفي آخر بأم الكتاب، وفي آخر بالكتاب الحفيظ والكتاب المكنون والكتاب المسطور واللوح المحفوظ؛ ثم قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٥)، وقال سبحانه: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ

(١) يس: ١٢.

(٢) المجادلة: ٧.

(٣) ق: ٤.

(٤) الرعد: ٣٩.

(٥) المطففين: ١٨ - ٢١.

الْفَجَّارِ لَنِي سَجِينٌ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿١﴾ الْآيَات. فأثبت سبحانه كتاباً للسعادة وكتاباً آخر
للسقاوة؛ ثم قال تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾ (٢)، وقال تعالى:
﴿كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾ (٣)، الآية؛ فأثبت لكل أمة كتاباً على حدة؛ ثم
قال تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ (٤)، الآية. فأثبت لكل إنسان كتاباً على حدة؛ ثم
قال سبحانه: ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ
مُّسَمًّى﴾ (٥)، وقال تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٌ كِتَابٌ﴾ (٦)، الآية؛ فأثبت لكل
موجود من الموجودات كتاباً واحداً بشخصه؛ ثم قال سبحانه: ﴿هَذَا
كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٧)، الآية؛
فأثبت أن أعمالهم بنحو الاستنساخ من أم الكتاب، وأن سائر الكتب
فروع مأخوذة منه؛ وهذا هو تنزل الموجودات من مرحلة الغيب إلى
حيز الشهادة. فهذا حديث الكتب والألواح.

ثم إن الله سبحانه أفاد بذلك لنا أن بينه سبحانه وبين الموجودات أمراً
سبيله سبيل الكتاب يكتبه الملك منا ليكون مأخذاً لصدور أحكام مملكته
وبرنامجاً لتفصيل إجراءاته في مقام العمل. فهناك ما يجري مجرى المداد
والقلم والكتاب. ولم يرد في القرآن ذكر من المداد والقلم غير قوله

(١) المطففين: ٧ - ١٠.

(٢) الاسراء: ٧١.

(٣) الجاثية: ٢٨.

(٤) الاسراء: ١٣.

(٥) الاحقاف: ٣.

(٦) الرعد: ٣٨.

(٧) الجاثية: ٢٩.

تعالى: ﴿ن وَالْقَلَمَ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾^(١) على ما يفسره بعض الروايات، وقوله تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^(٢)، الآية. ولعل ذلك لشدة طريقة المداد والقلم في المطالب، كما هو المعمول أيضاً، فإنّ الذكر أنما يقع على الكتاب دون القلم والمداد. وأمّا ذكر الكتاب فكثير، كما لا يخفى. وهو موجود واحد منبع لفيضان الفيوضات؛ فهو ملك بلاشك؛ وكيف لا، وهو مصدر الفيوضات ومنشأ الخيرات والبركات والإدراكات؛ فهو درّاك فعّال؛ فهو حيّ؛ فهو ملك، إذ هو الموجود الحيّ العالم الفعّال الذي يتوسّط بين الحقّ والخلق، وإن كان كلّ ما له فلمبدعه تعالى.

أقول: والأخبار أيضاً تبين هذا البيان، وتفسّرها على هذه الاعتبارات.

وقد ظهر من رواية حنان السابقة أنّ هذه أمثال ضربت للناس، وما يعقلها إلّا العالمون. والإشارة الى هذا المعنى كثير في الكتاب والسنّة. وفي الاحتجاج عن هشام بن الحكم أنّه سأل الزنديق أبا عبد الله عليه السلام فقال: أوليس توزن الأعمال؟ قال: لا، إنّ الأعمال ليست بأجسام؛ وأنّما هي صفة ما عملوا؛ وأنّما يحتاج الى وزن الشيء من جهل عدد الأشياء، ولا يعرف ثقلها وخفّتها؛ وإنّ الله لا يخفى عليه شيء. قال: فما معنى الميزان؟ قال: العدل، الحديث^(٣).

وهذه الرواية تعطي ميزاناً كلياً، وأنّ ما ورد عنهم في أمثال ذلك

(١) القلم: ١.

(٢) العلق: ٤ و ٥.

(٣) الاحتجاج: احتجاج الصادق عليه السلام على الزنادقة ص ٣٥١.

لإتمام^(١) الحجّة جواب مطابق لظواهر المعارف؛ وأمّا ممثّلات هذه الأمثال فلها معانٍ تحت هذه المعاني، غير أنّ السنخية اللازمة بين المثل والممثّل لا بدّ من وجودها. وعلى أيّ حال، فإذا رجعنا الى ما عندنا من الأمور وجدنا أنّ المداد والقلم واللوح معتبرة عندنا لحفظ الإشارة الى الأعيان الخارجية في النقش.

وبعبارة مجازية: مراتب الوجود عند الناس ثلاث: الوجود الخارجي، والوجود الذهني، والوجود الكتبي. وكلّ من هذه الثلاث يحكي عمّا قبله؛ والحوادث المكتوبة موجودة في مقام الإجمال في القلم، وفي مقام التفصيل في اللوح. وبنظر أدقّ من ذلك، الإجمال والتفصيل كلاهما في المداد؛ والقلم حافظ لإجماله، مفيض لتفصيله، هذا.

فإذا ثبت في الوجود مداد وقلم ولوح مسطور فيه نظام الوجود، كان القلم مرتبة من مراتب الوجود، موجوداً فيها الموجودات بنحو الإجمال والبساطة، مفيضاً للتفصيل؛ وكان اللوح مرتبة أخرى، موجوداً فيها تفاصيل الموجودات؛ وكان المداد مرتبة ثابتاً فيها الإجمال والتفصيل معاً؛ وهو الوجود المنبسط على ما دون الأسماء.

وهذه المراتب حيث إنّها مجردة الوجود أزيد من نوع واحد فيها، فمعها الحياة والعلم، على ما تقرّر في محلّه؛ فإذا لوحظت المراتب كانت متّحدة اتحاداً ما بالعرش؛ وإذا لوحظت الحدود والمهيات كانت أملاً كلاً ثلاثة. وإلى المعنى الأوّل يشير ما في تفسير القمّي في قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ

(١) في الاصل: «ذلك بأنّه لإتمام الحجّة».

قُرْآنٌ بَجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿١﴾، قال عليه السلام: «اللوح المحفوظ له طرفان: طرف على العرش، وطرف على جبهة اسرافيل»^(٢)، الخبر. وما سيأتي في رواية الأقصر.

ويدلّ على المعنى الثاني ما في تفسير القمي مسنداً عن هشام عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب، فكتب ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة»^(٣).

أقول: وهذا المعنى مروى بطرق العامة أيضاً.

وفي معاني الاخبار مسنداً عن إبراهيم الكرخي، قال: سألت جعفر بن محمد عن اللوح والقلم فقال: هما ملكان^(٤).

وفيه أيضاً مسنداً عن سفيان عن أبي عبدالله عليه السلام [سئل] عن «ن»: فقال: هو نهر في الجنة قال الله عزَّ وجلَّ: اجمد، فجمد، فصار مداداً. ثم قال عزَّ وجلَّ للقلم: اكتب، فسطر القلم في اللوح المحفوظ ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة. فالمداد مداد من نور؛ والقلم قلم من نور؛ واللوح لوح من نور.

قال سفيان: فقلت له: يا ابن رسول الله، بين لي أمر اللوح والقلم والمداد فضل بيان، وعلمني ممّا علّمك الله.

فقال: يا ابن سعيد، لولا أنّك أهل للجواب ما أجبتك. فنون ملك يؤدّي الى القلم، وهو ملك؛ والقلم يؤدّي الى اللوح، وهو ملك؛ واللوح يؤدّي الى اسرافيل؛ واسرافيل يؤدّي الى ميكائيل؛ وميكائيل يؤدّي الى

(١) البروج: ٢١ و ٢٢.

(٢) تفسير القمي: ج ٢ ص ٤١٤.

(٣) تفسير القمي: ج ٢ ص ١٩٨.

(٤) معاني الاخبار: ب ٢٠ ص ٣٠.

جبرئيل؛ وجبرئيل يؤدّي الى الأنبياء والرسل. قال: ثمّ قال لي: قم يا سفيان، فلا آمن عليك^(١).

وفي تفسير القمي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبد الرحيم الأقصر عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سألته عن ن والقلم. قال: إنّ الله خلق القلم من شجرة في الجنة يقال لها الخلد؛ ثمّ قال لنهر في الجنة: كُنْ مداداً، فجعد النهر، وكان أشدّ بياضاً من الثلج، وأحلى من الشهد؛ ثمّ قال للقلم: اكتب. قال: يا ربّ، ما أكتب؟ قال: اكتب ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة، فكتب القلم في رقّ أشدّ بياضاً من الفضة وأصنى من الياقوت؛ ثمّ طواه، فجعله في ركن العرش؛ ثمّ ختم على فم القلم؛ فلم ينطق بعد، ولا ينطق أبداً. فهو الكتاب المكنون الذي منه النسخ كلّها. أولستم عرباً؟ فكيف لا تعرفون معنى الكلام! وأحدكم يقول لصاحبه: انسخ ذلك الكتاب، أوليس أنما ينسخ من كتاب آخر^(٢) من الأصل؟ وهو قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٣)، الحديث.

أقول: وروي هذا المعنى في تفسير العياشي^(٤) والعلل^(٥)

(١) معاني الاخبار: ب ١٦ ص ٢٣ ح ١. (٢) في المصدر: «أخذ».

(٣) تفسير القمي: ج ٢ ص ٣٧٩ في تفسير قوله تعالى: «ن والقلم وما يسطرون».

(٤) تفسير العياشي: سورة البقرة ج ١ ص ٣٠ ح ٥.

(٥) علل الشرائع: باب ١٤٢ ج ٢ ص ٤٠٢ ح ٢.

ومعاني الأخبار^(١). قوله: «خلق القلم من شجرة في الجنة.. الى آخره»، يستدعي سبق الجنة على خلق القلم؛ وقد مرّت الرواية: «أنّ القلم أول مخلوق»؛ ولا منافاة، بناءً على ما يعرفه أهله، أنّ من مراتب الجنة ما لا يطلق عليه لفظ الخلق. وقريب منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «أول ما خلق الله نور نبيك، يا جابر»^(٢) مع ما ورد «أنّ طينتهم مأخوذة من الجنة والناس في غفلة عن هذا المعنى»^(٣).

ومقتضى الرواية أنّ المداد إمّا مع القلم، وإمّا قبله؛ ولم نجد رواية تدلّ على أنّ أول ما خلق الله المداد، غير ما في الخصال، عن الباقر عليه السلام، قال: «إنّ لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشر أسماء، خمسة في القرآن، وخمسة ليست في القرآن. فأما التي في القرآن: محمّد، وأحمد، وعبدالله، ويس، ون»^(٤)، الحديث؛ مع ما في الخبر المشهور: «أول ما خلق الله نور نبيك، يا جابر»، هذا.

ويمكن بيان وجه لفظي له، وهو أنّ المعتبر في الوساطة عند الناس القلم واللوح، فأما المداد فهو فإنّ فيها، منقول عنه، غير منظور اليه استقلالاً؛ وقد مرّ هذا الوجه، فافهم.

وقوله «في رقّ أشدّ بياضاً من الفضة.. الى آخره»^(٥) تعبير عن اللوح، والرقّ الجلد. وقد مرّ تعبير آخر عنه في رواية سفيان بأنّه لوح من نور؛

(١) معاني الأخبار: معنى الحروف المقطّعة ح ١ ص ٢٣.

(٢) البحار: ج ١٥ ص ٢٤ ح ٤٣.

(٣) وإن كانت الطينة ادّعى مرتبتها من النور (منه رحمه الله).

(٤) الخصال: ب ١٠ ص ٤٢٦ ح ٢. (٥) في الاصل: «من التلج».

وله تعبير آخر في حديث القمّي، في نزول اسرافيل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «قال جبرئيل: إنّ هذا اسرافيل، وهو حاجب الرّب، وأقرب خلق الله منه؛ واللوح بين عينيه من ياقوته حمراء»، الحديث.

وقد اختلف التعبير عن القلم أيضاً تارة بأنّه من شجرة الخلد في الجنة، وتارة بأنّه قلم من نور؛ وعن المداد تارة بأنّه نهر في الجنة أشدّ بياضاً من الثلج وأحلى من الشهد، وتارة بأنّه مداد من نور؛ وعن الجميع بأنّ المداد واللوح والقلم أملاك ثلاثة. ولعمري هذا الاختلاف في التعبير وأمثاله من أوضح الدليل على أنّها أمثال مضروبة بحسب اختلاف الجهات أو الأفهام. فهب أنّ هذه صنائع لفظية وتشبيهات شعرية ارتكبتها أئمة الإسلام لتزيين اللفظ بتسمية أشياء باللوح والقلم والمداد والكتاب والميزان وأمثال ذلك، فما معنى تذييله بأنّه كان أشدّ بياضاً من الثلج، وأحلى من الشهد، ونحو ذلك؟ فهل هذا إلّا أنّها أمثال مضروبة، وأستار دونها أسرار؟ والله الهادي.

وقوله عليه السلام: «ثمّ طواه فجعله في ركن.. الى آخره»، إشارة الى اتّحاده بالعرش، كما مرّ في حديث القمّي.

وقوله عليه السلام: «ثمّ ختم على فم القلم.. الى آخره»، إشارة الى حتمية القضاء المكتوب فيه، كما في التوحيد و تفسير القمّي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال: «سبق العلم، وجفّ القلم، ومضى القضاء، وتمّ القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل، وبالسعادة من الله

لمن آمن واتقى، وبالشقاء لمن كذب وكفر»^(١)، الحديث. ولا منافاة بين كون هذا النظام في مرتبة من مراتب وجوده محتوماً غير قابل للتغيير، وفي مرتبة أخرى قابلاً له؛ فإن الإجمال وقبول التغيير من لوازم مرتبة القوة والإمكان من الاستعدادات المتفرقة؛ وأما المراتب العليا فقدسة عن شوب القوة والإمكان، وإلى الله الرجعى.

وقوله عليه السلام: «أولستم عرباً.. إلى آخره»، إشارة إلى تنزل وجود الأعمال من مراتب الغيب إلى مراتب الشهادة، فإن الظاهر من الأخبار أن أعمال بني آدم الواقعة تنسخ أولاً عن اللوح المحفوظ، فيجيء به الملكان إلى هذا العالم، ثم يصعدان به إلى اللوح، فيقابل به.

ففي كتاب سعد السعود في رواية: «أنهما إذا أرادا النزول صباحاً ومساءً ينسخ لهما اسرافيل عمل العبد من اللوح المحفوظ، فيعطيهما ذلك. فإذا صعدا صباحاً ومساءً بديوان العبد قابله اسرافيل بالنسخ التي انتسخ لهما، حتى يظهر أنه كان كما نسخ منه»^(٢)، الخبر.

وفي الوسائط من الملائكة الكتاب بين اسرافيل والملكين أخبار آخر، منها ما في كتاب محاسبة النفس لابن طاووس مسنداً عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث: «البيت المعمور فيه كتاب أهل الجنة عن يمين الباب، يكتبون أعمال أهل الجنة، و[فيه] كتاب أهل النار عن يسار الباب، يكتبون أعمال أهل النار بأقلام سود»^(٣)، الخبر.

(١) التوحيد: ب ٥٥ ص ٣٤٣ ح ١٣، تفسير القمي: سورة فاطر ج ٢ ص ٢١٠.

(٢) سعد السعود: ص ٢٢٦.

(٣) محاسبة النفس: ب ٥ ف ٢ ص ٢٨ مع اختلاف سير.

وفي المحاسن و العلل مسنداً عن حبيب السجستاني، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: «إنما سُمِّيت سُدرة المنتهى لأنَّ أعمال أهل الأرض تصعد بها الملائكة الحفظة الى محل السدرة. قال: والحفظة^(١) الكرام البررة دون السدرة، يكتبون ما يرفعه اليهم الملائكة^(٢) من أعمال العباد في الارض، فينتهي بها^(٣) الى محلّ السدرة»^(٤)، الخبر.

وفي تفسير القمي عن الباقر عليه السلام، قال: «السجّين: الأرض السابعة، وعلّيون: السماء السابعة»^(٥)، الخبر.

أقول: وهذه الأخبار بظاهرها مختصة بكتاب أعمال بني آدم؛ ويدلّ على الأعم من ذلك ما في تفسير القمي مسنداً عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام، أنه سُئل: الملائكة أكثر أم بنو آدم؟ فقال عليه السلام: والذي نفسي بيده، لملائكة الله في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض؛ وما في السماء موضع قدم إلّا وفيها ملك يسبحه ويقدّسه؛ ولا في الأرض شجر ولا مدر إلّا وفيها ملك موكّل بها، يأتي الله كلّ يوم بعملها، والله أعلم بها^(٦)، الخبر.

أقول: والإحاطة بما قدّمنا من الأصول يغني عن الإطالة في بيانها، على أن البناء على إثارة الاختصار.

(١) في المصدر: «الى محلّ السدرة والحفظة».

(٢) في المصدر: «ما ترفع اليهم الملائكة».

(٣) في المصدر: «فينتهون بها».

(٤) علل الشرائع: ج ١ ب ١٨٥ ص ٢٧٧ ح ١.

(٥) تفسير القمي: ج ٢ ص ٤١٠ ذيل آية ٢١ من سورة المطفين.

(٦) بحار الانوار: ج ٥٩ ص ١٧٦ ح ٧ نقلاً عن تفسير القمي.

ثم اعلم أنّ الأخبار تكاثرت في ثبوت المحو والإثبات في الحوادث الخارجية، وهو البدء؛ وقد نطق به القرآن، قال تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(١)، الآية. وهذا يوجب ثبوت ألواح وكتب أخرى بعد اللوح المحفوظ، يتطرق إليها التغير؛ وحيث إنّ الوجود لا ينقلب عما هو عليه بالضرورة، فالمكتوب في هذه الألواح من الحوادث وجوداتها الناقصة التي في ضمن مقتضياتها؛ فيوجب ذلك إجمالاً واحتمالاً لا يتعيّن وجوداتها التامة فيها. وهذا الإجمال غير الإجمال الذي سبق في المداد والقلم؛ فإنّه فيها بمعنى بساطة الوجود وشدة صرافتها، بخلاف ما هاهنا، فإنّه بواسطة شوب المادة والاستعداد بوجه. ومنه يعلم أنّ هذه الألواح ماديّة طبيعية؛ وأمّا المثالية والمجرّدة منها فينبغي أن يتصوّر على ما صورناه في «رسالة أفعال الله»، هذا.

ومثل هذا المحو والإثبات ثابت في كتب الأعمال بالكتاب والسنة، كمحو السيئة وإثبات الحسنة، وحبط الأعمال بواسطة بعض الذنوب والخطايا، والمغفرة، والشفاعة؛ والله أعلم.

[كلام في السماوات والأرض]

وأما الكلام في السماوات والأرض، فالكتاب والسنة مملوّان من ذكرهما.

أقول: والمحصل من ذلك أنّ في الوجود سبع سماوات؛ وأنّ السماء الدنيا

هي التي فيها هذه النجوم والكواكب المحسوسة، وهي تسبح فيها، والمجرة شرجها، كأنها عروة كيس تجمع رأسها؛ وإنّ هذا الجوّ مكفوف مجتمع؛ وأنّ في الوجود سبع أرضين مخصوصة في الكتاب العزيز بالذكر في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾^(١) أحدها أرضنا، ونحن من الأرض، وهي في الجوّ، وهي مدحية مبسوطة ليست بالموجودة دفعة، ولها حركة ما؛ وأنّ في الوجود عوالم كثيرة لا تحصى، قد انقرض منها عدد كثير، وعدد كثير منها باقٍ بعد.

هذا هو الذي يتحصّل من الكتاب والسنة للذهن الخالي الغير المتقلّد بالتقليد. قال الله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾^(٤).

وفي كتاب الاحتجاج وغيره عن أمير المؤمنين عليه السلام وقد سئل عن المجرة، قال: «شرح السماء»^(٥)، الخبر.

وفي النهج قال عليه السلام: «اللهم ربّ السقف المرفوع، والجوّ المكفوف، الذي جعلته مفيضاً لليل والنهار، ومجرى للشمس والقمر، ومختلفاً للنجوم السيّارة»^(٦).

وقال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ

(١) الطلاق: ١٢. (٢) الملك: ٣.

(٣) الصافات: ٦. (٤) الانبياء: ٣٣.

(٥) الاحتجاج، قوله عليه السلام: «سلوني قبل أن تفقدوني» واجوبته مسائل ابن الكوا

ص ٢٦٠. (٦) نهج البلاغة: خطبة ١٧١ ص ٢٦٠.

الْأَمْرُ يَنْهَنُّ ﴿١﴾، وقال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ ﴿٢﴾، وقال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ ﴿٣﴾.

وقال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ ﴿٤﴾.

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ الى أن قال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَاقَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ ﴿٥﴾، الآية.

وقد نطقت الأخبار: «إنَّ الله عوالم كثيرة، فيها خلائق كثيرون مكلفون؛ وإنَّ الله خلق ألف ألف عالم، وألف ألف آدم، أنتم في آخرهم»؛ وغير ذلك مما يخرجنا استقصاؤها الى الاطناب.

أقول: وأما أنَّ غير السَّماء الدنيا والأرض من بقية السماوات والأرضين ما هي في حقيقتها؟ فلا يظهر تمام الظهور.

والذي ينبغي أن يقال هو أنَّه تواترت النصوص كتاباً وسنةً أنَّ هذه السماوات السبع مملوءة من الملائكة؛ وأنَّ منهم سدنة لأبوابها، ومنهم حفظة لها، ومنهم ملائكة متعبدة متنسكة راکعة أو ساجدة أو قائمة أو والهة، ومنهم سيّارة تنزل بالأمر الإلهي أو تعرج بالأخبار والكتب أو تصعد بالألواح والأعمال سماءً سماءً الى ما فوق السماء السابعة؛ وهناك سدرة المنتهى، تنتهي اليها أعمال بني آدم، وعندها جنة المأوى وبحار الأنوار والحجب؛ وأنَّ من الملائكة من رأسه تحت العرش ورجلاه في تخوم

(٢) النازعات: ٣٠.

(٤) الذاريات: ٤٨.

(١) الطلاق: ١٢.

(٣) الحجر: ١٩.

(٥) الملك: ١٥ - ١٩.

الأرض السابعة؛ وأنّ من أرواح الأنبياء والأولياء من هو ساكن في السماء، الى غير ذلك.

وإذ سيجيء أنّ هذه كلّها موجودات غير ماديّة، بل هي بين أجسام لطيفة مفارقة للمادّة مثالية، أو جواهر مجردة تجرّداً تامّاً، فحقيقة الأمر على أحد وجهين:

إمّا أن يكون تمكّنهم في هذه الأماكن كتمكّن نار البرزخ في البرهوت، وجنّة البرزخ في وادي السلام وبين قبر النبي ومنبره، ومثل كون القبر روضةً من رياض الجنّة أو حفرةً من حفر النيران؛ وهو وجود أمر في باطن أمر.

وإمّا أن تكون هذه السماوات أموراً برزخيةً، كما يظهر من أخبار آخر. لكنّ ظاهر الأخبار أنّ في عالمنا المادّي أرضون وسماوات ماديّة؛ وعلى كلا التقديرين يثبت سماء وأرض من غير مادّة.

ومما هو ظاهر الدلالة على ذلك ما في كتاب الغارات باسناده عن ابن نباتة قال: سئل أمير المؤمنين عليه السلام: كم ما بين السماء والأرض؟ قال عليه السلام: «مدّ البصر ودعوة المظلوم»^(١)، الخبر.

وروي مثله بسند آخر، وفي آخره: «لأنقول غير ذلك».

والجمع بين الحكّمين، مع كون أحدهما حكم مادّي والآخر حكم غير مادّي، من جهة اتحادهما في الحقيقة وكون النسبة بينهما نسبة الظاهر والباطن؛ وهذا كثير في الأخبار الحاكية عن شؤون السماء وغيرها، كالجنّة والنار. وقال تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾^(٢).

وما في علل الشرائع في حديث عن الصادق عليه السلام: «فهكذا الانسان خلق من شأن الدنيا وشأن الآخرة؛ فإذا جمع الله بينها صارت حياته في الأرض، لأنه نزل من شأن السماء الى الدنيا؛ فإذا فرّق الله بينها صارت تلك الفرقة الموت، تردّ شأن الأخرى الى السماء. فالحياة في الأرض، والموت في السماء وذلك أنه يفرّق بين الأرواح والجسد؛ فردّت الروح والنور الى القدس^(١) الاولى، وترك الجسد لأنه من شأن الدنيا»^(٢)، الحديث.

فيظهر ممّا مرّ أنّه كما أنّ في عالمنا المادّي أرضاً وسماءً، كذلك فوق هذا العالم سماء، وهي التي تعرج اليها الأرواح الطيّبة السعيدة وتتنعم فيها، وهي جنّة البرزخ؛ وأرض، وهي التي تهبط اليها الأرواح الخبيثة الشقية وتتعذّب فيها، وهي نار البرزخ. والأرواح في هاتين حتى تفنى بفناء المثال، ويقوم الناس لربّ العالمين، هذا.

ومن هنا أنّك إذا راجعت الأخبار التي فيها: «أنّ الملائكة بعد قبض أرواح السعداء يعرجون بها الى السماء الى الله سبحانه، ثم يؤمر بها الى الجنّة» لا يوجد فيها ما يحكى عن أنّها يهبط بها الى الأرض ثمّ تدخل الجنّة، مع أنّ جنّة البرزخ بمقتضى الأخبار في الأرض وفي القبر.

ويشهد لما مرّ أيضاً ما في البصائر مسنداً عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ

(١) في المصدر: «القدرة».

(٢) علل الشرائع: ج ١ ب ٩٦ ص ١٠٧ و ١٠٨ ح ٥.

مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»^(١)؛ قال: فكنت مطرقاً إلى الأرض، فرفع يده إلى فوق، ثم قال لي: ارفع رأسك. فرفعت رأسي، فنظرت إلى السقف، قد انفجر، حتى خلص بصري إلى نور ساطع حار بصري دونه. قال: ثم قال لي: رأى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض هكذا^(٢)، الخبر.

وما عن الصادق عليه السلام، قال: «إذا كان ليلة القدر، نزلت الملائكة والروح إلى السماء الدنيا؛ فيكتبون ما يكون من قضاء الله في تلك السنة»^(٣)، الحديث؛ مع ما ورد «أن الروح بعدما نزل إلى الأرض مسدداً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يعرج بعد، وهو مع أهل البيت يسددهم»^(٤)، الخبر.

ويظهر منها أن إحاطة السماء الأولى بالأرض من قبيل إحاطة الباطن بالظاهر، لا كما يقولون من إحاطة الفلك.

[كلام في الملائكة]

وأما الكلام في الملائكة، فوجودهم من ضروريات الاسلام؛ ويمكن أن يقال: إن الأمر كذلك في الجملة في سائر الملل. وقد استفاضت الأخبار بأنهم أكثر خلق الله أصنافاً وأفراداً؛ واستقصاء أصنافهم تفصيلاً خارج عن العهدة، لكن يجمعهم أقسام ثلاث:

(١) الانعام: ٧٥.

(٢) بصائر الدرجات: الجزء الثامن ص ٤٠٤ و ٤٠٥ ح ٤.

(٣) بحار الانوار: ج ٩٤ ص ١٢ ح ١٨. (٤) بحار الانوار: ج ٢٥ ص ٥٩ - ٦١.

القسم الاول: الملائكة المهيمون، وهم الواهون في عظمة الله سبحانه، لا يشعرون بشيء ولا بأنفسهم.

ففي البصائر عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «إِنَّ الْكَرَوِيِّينَ قَوْمٌ مِنْ شِيعَتِنَا مِنَ الْخَلْقِ الْأَوَّلِ، جَعَلَهُمُ اللَّهُ خَلْفَ الْعَرْشِ، لَوْ قَسَمَ نَوْرُ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ لَكَفَاهُمْ. ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ مُوسَى لَمَّا سَأَلَ رَبَّهُ مَا سَأَلَ، أَمْرَ وَاحِدٍ مِنَ الْكَرَوِيِّينَ، فَتَجَلَّى لِلْجَبَلِ، فَجَعَلَهُ ذِكَاً»^(١)، الحديث. وأنت بعد التدبّر في قوله: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾^(٢) الآية، والروايات التي في موردّها، تقضي بأن هذه الملائكة فانون في الله سبحانه، لا يشعرون بغيره، وليس لهم إلا الله سبحانه.

وقوله عليه السلام: «جعلهم الله خلف العرش...» يؤمّي اليه؛ فإنّ العرش هو عالم التدبير والقضاء والقدر، اليه ينتهي التفاصيل والأحكام؛ فلا أثر خلفه من ذلك البتة.

وفي الخبر أيضاً: «أَنَّ الْعَالِينَ قَوْمٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤْمَرُوا بِالسُّجُودِ لِآدَمَ، وَلَمْ يَشْعُرُوا أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْعَالَمَ وَلَا آدَمَ».

القسم الثاني: الملائكة المتعبّدون المتنسّكون، ففي النهج في خطبة له عليه السلام: «ثُمَّ فَتَقَّ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ الْعُلَى، فَلَأْهَنَ اطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ، مِنْهُمْ سَجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ، وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَضِبُونَ، وَصَاقُونَ لَا يَتَزَايِلُونَ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ، لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعَيُونِ، وَلَا سَهْوُ الْعُقُولِ، وَلَا فِتْرَةُ الْأَبْدَانِ، وَلَا غَفْلَةُ النِّسْيَانِ»^(٣)، الخطبة. وهذا المعنى مروى مستفيضاً.

(١) بحار الانوار: ج ٥٦ ص ١٨٤ ح ٢٦.

(٢) نهج البلاغة: خطبة ١ ص ٤١.

(٣) الاعراف: ١٤٣.

القسم الثالث: الملائكة العمّالة الموكّلون بالعالم من حملة العرش والكرسي، والموكّلين بالسموات والشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والجوّ والسحاب والأمطار والرعد والبرق والصواعق والشهب والرياح والأرض والعناصر والبحار والجبال والأودية والنبات والحيوان والانسان والأعمال والأزمان والأمكنة والحياة والرزق والموت والبرزخ والحشر والجنة والنار وغير ذلك، حتى يظهر من بعض الأخبار عموم وساطتها لجميع جزئيات جهات العالم من الذوات والأعيان وآثارها؛ وقد تقدّم بعضها في الكلام على اللوح والقلم.

وهذا القسم بنفسه طبقات مختلفة، من أمر ومأمور، ورئيس ومرؤوس في كلّ عمل موكّل به؛ ومنهم جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل.

واعلم أنّ أصناف الملائكة كلّهم معصومون بنصّ القرآن وتواتر الأخبار، غير ما في بعض أخبار قصة «هاروت وماروت»، وقد ردّه أخبار آخر؛ وما في خبر واحد عامي من قصة «دردائيل»، وفي آخر من قصة «فطرس»؛ وهي على أنّها آحاد مجمّلة.

والغرض في المقام بيان أنّ هذه الأصناف موجودات مفارقة للمادّة، بين مثالي ومجرّد تام؛ والبرهان المذكور في أوّل الرسالة يثبت هاهنا أنّ لكلّ من موجودات عالمنا المادّي مرتبة من المثال ومرتبة من العقل، هما في طوله؛ وهو المطلوب. وفي الآيات والأخبار شواهد على ذلك.

منها قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ

بِأَذْنِ اللَّهِ ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ ﴿٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى * أَفَتَأْمُرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾ ﴿٣﴾ ومن المعلوم أنَّ هذا القلب ليس المراد به اللحم الصنوبري المعلق عن يسار المعدة، بل هو الذي يفهم ويعقل، وهو النفس؛ فنزوله على القلب لا يستقيم إلا مع كون وجود النازل مجرداً في الجملة، كوجود المعنى.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَاً لَّفُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ * وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَاً لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ ﴿٤﴾ الآية، ومثلها آيات أخرى؛ إذ ظاهرها أنَّ إنزال الملك بلباسه الملكي ووجوده المملوكي ملازم لقضاء الأمر وعدم الإنظار ودخول الناس في نشأة ما بعد الموت، حتى يتسانخوا ويتجانسوا مع الملائكة؛ وتلك نشأة مفارقة للمادة، فوجود الملائكة منها، فهي مفارقة.

ومنها: ما ورد في الأرواح، ففي البصائر مسنداً عن الحلبي، عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ﴿٥﴾ قال: «إنَّ الله تبارك وتعالى أحدٌ صمدٌ، والصمد الذي ليس له جوف؛ وأنما الروح خلق من خلقه، له بصر وقوة وتأيد، يجعله الله في

(٢) الشعراء: ١٩٣ و ١٩٤.

(١) البقرة: ٩٧.

(٤) الأنعام: ٨ و ٩.

(٣) النجم: ١١ و ١٢.

(٥) الاسراء: ٨٥.

قلوب الرسل والمؤمنين»^(١).

وفيه مسنداً عن الحسن بن جهم عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام، قال: «في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح: روح البدن، وروح القدس، وروح القوة، وروح الشهوة، وروح الإيمان؛ وفي المؤمنين أربعة أرواح: أنما فقدوا روح القدس: روح البدن، وروح القوة، وروح الشهوة، وروح الإيمان؛ وفي الكفار ثلاثة أرواح: روح البدن، وروح القوة، وروح الشهوة. ثم قال: وروح الإيمان يلزم الجسد، ما لم يعمل بكبيرة؛ فإذا عمل بكبيرة فارقه الروح؛ وروح القدس من سكن فيه فإنه لا يعمل بكبيرة أبداً»^(٢).

وفي الكافي مسنداً عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «إنَّ للقلب أذنين، فإذا همَّ العبد بذنب قال له روح الإيمان: لا تفعل؛ وقال له الشيطان: افعل؛ وإذا كان على بطنها نزع منه روح الإيمان»^(٣)، الحديث. يشير عليه السلام الى الزنا.

وفي الكافي مسنداً عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «ما من قلب إلا وله أذنان؛ على إحداهما ملك مرشد، وعلى الأخرى شيطان مفتن. هذا يأمره، وهذا يزجره؛ الشيطان يأمره بالمعاصي، والملك يزجره عنها. وذلك قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ * مَا

(١) بصائر الدرجات: الجزء التاسع ب ١٨ ص ٤٨٣ ح ١١.

(٢) بصائر الدرجات: الجزء التاسع ب ١٨ ص ٤٦٧ ح ٣.

(٣) الكافي: ج ٢ ب ١٠٩ ص ٢٦٧ ح ٢.

يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١﴾»، الحديث.

قوله عليه السلام: «وذلك قول الله عزَّ وجلَّ.. الى آخره»، يظهر منه أنَّ مراده تعالى من قعودهما عن اليمين والشمال قعودهما عن يمين القلب وشماله، أي النفس وسعادته وشقاوته؛ وكونه ذا أذنين باعتبار سمعه وطاعته لآمر الخير وآمر الشر.

وقوله عليه السلام في خبر أبي بصير: «نزع منه.. الى آخره»، ونظير هذه العبارة في انتزاع روح الإيمان وارد في الأخبار كثيراً، يلوح منه أنَّ لها اتحاداً ما بالنفس، فهي مقومات لجهات النفس.

ويظهر من ضمّ الخبرين الأخيرين أنَّ روح الإيمان مع ملك؛ ويدلّ عليه ما في الكافي و تفسير العياشي عن الصادق عليه السلام: «ما من مؤمن إلّا ولقلبه أذنان في جوفه؛ أذنٌ ينفث فيها الوسواس الخناس، وأذنٌ ينفث فيها الملك؛ فيؤيّد الله المؤمن بالملك؛ فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾»^(٢)، الخبر.

وكذا ما في الأخبار الكثيرة: «إنَّ روح القدس ملك وربّما أيّد المؤمن». وبالجملّة فمن المعلوم أن ليس في قلوبنا حين الهمّ بالحسنة أو السيئة إلّا خطرات تخطر؛ وهي كلام نفسي لنا، وهي بعينها كلام ملك أو شيطان، والكلام واحد بعينه؛ فتكلّمه واحد بعينه؛ فلو كان الملك الذي يكلمنا أمراً مادياً لكان اللازم اتحاد الاثنين، وهو محال؛ فليس إلّا أنّه موجود مثالي؛ ولا يلزم من ذلك الاتحاد المستحيل، لكون أحدهما في طول

(١) الكافي: ج ٢ ب ١٠٩ ص ٢٦٦ ح ١.

(٢) الكافي: ج ٢ ب ١٠٩ ص ٢٦٧ ح ٣، وتفسير العياشي: ج ١ ص ٣٢١ ح ١١٠.

الآخر، فافهم. وهذا الوجه ناهض في مثالية الشيطان المفتن أيضاً. ومنها: ما ورد مستفيضاً في أخبار البرزخ، من وجود ملائكة موكلة بروح الإنسان بعد موته في البرزخ، كمنكر ونكير، ومبشر وبشير، وملائكة جنته وناره، والصاعدين بروحه؛ وحيث إن البرزخ مثال فهي مثالية.

ومنه: الأخبار الواردة في غريب خلقهم وعجيب شأنهم؛ ففي نهج البلاغة في خطبة له عليه السلام في الملائكة: «وَمِنْهُمْ الثَّابِتَةُ فِي الْأَرْضِينَ السَّفْلَى أَقْدَامُهُمْ، وَالْمَارِقَةُ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا أَعْنَاقُهُمْ، وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَقْطَارِ أَرْكَانُهُمْ، الْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ أَكْتَافُهُمْ»^(١)، الخطبة.

وفي تفسير القمي مسنداً عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: «كان بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالساً، وعنده جبرئيل، إذ حانت من جبرئيل [نظرة] قبل السماء، فانتقع لونه حتى صار كأنه كُرْكُم، ثم لاذ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى حيث نظر جبرئيل، فإذا شيء قد ملأ بين الخافقين مقبلاً حتى كان كقاب من الأرض، الى أن قال: قال (يعني جبرئيل): هذا اسرافيل حاجب الرب»^(٢)، الخبر.

وفي التوحيد عن الصادق عليه السلام، أنه سُئِلَ عن قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾^(٣)، فقال: «رأى جبرئيل على ساقه الدرّ،

(١) نهج البلاغة: خطبة ١ ص ٤١.

(٢) تفسير القمي: سورة بني اسرائيل الآية ٨٠ - ٩٥ ج ٢ ص ٢٧، بحار الانوار: ج ٥٦

(٣) النجم: ١٨.

ص ٢٥٠ ح ٨

مثل القطر على البقل، له ستمائة جناح قد ملأ ما بين السماء والأرض»^(١)، الحديث.

والروايات وردت أكثر من أن تحصى في نزولهم واختلافهم، وأن منهم سكنة الهواء والأرض والأماكن المقدسة آلفاً وآلفاً، وأنهم ينزلون مع قطرات الأمطار ومع كل شخص وكل عمل، وفي ليلة القدر ألوف من الملائكة، لا يحصي عددهم إلا الله سبحانه.

ومساق هذه الأخبار والآثار يأبى أن نقول: إنَّ لاختلاف موجودات عالمنا وتقلباتها وانقلاباتها تأثيراً فيهم، فلا يوطأون بالأقدام، ولا يضغطون، ولا تحرق حركات الأجسام أبدانهم، مع أنهم قد ملأوا الفضاء والسطح؛ مع أنَّ الضرورة تقضي بالمزاحمة بين الماديات والجسمانيات؛ ولا يبصرون، ولا يلمسون، ولا يحسّ بهم، ولا غير ذلك من أحكام الماديات؛ فليسوا بالأجسام المادية، وأنما للماديات نسبة إليهم، هذا.

وما ربّما يقال: إنَّ الله سبحانه قادر أن يصرف الماديات عنها، فلا تحسّ بها ولا تزعجها، ويجعل القوة على رؤيتهم والارتباط بهم في بعض أشخاص الانسان كالأنبياء عليهم السلام، فيختصّوا برؤيتهم وكلامهم مثلاً، فكلام يشبه بظاهره كلام المسلّمين من المسلمين، وبباطنه يهدم أساس الدين؛ إذ لو جاز مثل هذا الخطأ العظيم في الحسّ لم يثبت لنا نبيّ ولا كتاب ولا شرع ولا اعجاز، ولحقنا بالسوفسطائية، ولم يثبت توحيد حتّى تصل النوبة الى الكلام في الملائكة، على أنَّ الضرورة تدفعه.

وما أثبتنا في محلّه من الخطأ في الحسّ أنما هو الخطأ في الحكم الذي معه،

لا في المحسوس الحاصل عند الحس؛ فما نراه من صغر النجوم مثلاً فالذي عند الحس من نقطة بيضاء هو هذا القدر، وهو ضروريٌ بديهيٌّ؛ والخطأ إنما هو في حكمنا أنَّ النجم في نفسه على هذا المقدار من الحجم، على ما يثبتته أحكام الزوايا المثلثية من حجمها.

ومنها: الأخبار الكثيرة الواردة في عصمتهم الذاتي، وقد قال تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ * لَا يُسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾^(٢)، الآية؛ فمن المعلوم أن لو كانت فيهم مادة، وهي حاملة للقوة والإمكان وأفعالهم صادرة عن علم، كان ذلك منهم اختيارياً متساوي الوجود والعدم، كالإنسان؛ ولم يكونوا مجبولين على الطاعة، ولا استوجبوا بالطاعة مزيد الثواب، مع أنَّ العمالة منهم عمالة الى أبد الآبدين، من قبل وفي الدنيا والآخرة وفي الجنة والنار.

ومنها: ما ورد أنَّ طعامهم التسييح، وشرابهم التهليل، أي أنَّ قوام وجودهم الخارجي بالتوحيد والتنزيه؛ وأمَّا الحمد والتشبيه فلم يرد فيه نصٌّ غير ما في قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾^(٣)، ولم يرد «ويحمدون»، ووجهه واضح عند العارف بالحقائق. وفي رواية أخرى في العلل لمحمد بن علي بن إبراهيم، سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الملائكة يأكلون ويشربون وينكحون؟ قال: «لا أنهم يعيشون بنسيم العرش». ف قيل له: فما العلة في نومهم؟ فقال عليه السلام: «فرقاً بينهم وبين الله عزَّ وجلَّ؛ لأنَّ الذي لا تأخذه سنة ولا نوم

(١) الانبياء: ٢٦ و ٢٧.

(٢) فصلت: ٣٨.

(٣) الرعد: ١٣.

هو الله»^(١)، الخبر.

وحديث نومهم وارد في أحاديث أخر، منها ما في إكمال الدين مسنداً عن داود بن فرقد في حديث حدثه بعض أصحابه عن الصادق عليه السلام، فقال عليه السلام: «ما من حيٍّ إلّا وهو ينام خلا الله وحده عزّ وجلّ، والملائكة ينامون. فقلت: يقول الله ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾^(٢)؟ قال: أنفاسهم تسبيح»^(٣)، الخبر.

وقد مرّ في أول الكلام قول علي عليه السلام: «لا يغشاهم نوم العيون» الخطبة؛ فلو صحّت هذه الأخبار كان المراد من نومهم ما هو مثل قوله عليه السلام: «الناس ينام، فإذا ماتوا انتبهوا»^(٤)؛ وما ورد مستفيضاً في أخبار البرزخ، كما في الكافي مسنداً عن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث: «ثمّ تؤخذ روحه، فتوضع في الجنة حيث رأى منزله، ثمّ يقال له: نعم قرير العين؛ فلا تزال نفحة من الجنة تصيب جسده يجد لذتها وطيبها حتّى يُبعث»^(٥)، الحديث.

وجملة المعنى أن نسبة جنّة الآخرة الى البرزخ، وكذلك نسبة البرزخ الى الدنيا كنسبة اليقظة الى النوم؛ وكذا في الملائكة نوم غير نوم العيون وغفلة العقول، نسبته الى ما عليه الحقّ سبحانه نسبة النوم الى اليقظة؛ فمن فقد شيئاً فقد نام عنه. والحاصل أنّ تعيّنهم بنسيم العرش، وهو التسبيح والتهليل؛ وقد عرفت أنّ العرش ما هو؟ أمّا هو مشاهدة التوحيد

(١) بحار الانوار: ج ٥٦ ص ١٩٣. (٢) الانبياء: ٢٠.

(٣) بحار الانوار: ج ٥٦ ص ١٨٥. (٤) مائة كلمة جاحظ: ح ٢.

(٥) الكافي: ج ٣ كتاب الجنائز ص ٢٤٢ ح ١.

والتنزيه؛ فيه قوام وجودهم؛ فحجاب المادة ليس مضروباً دونهم. وفي كتاب الدرر والغرر للآمدي عن المناقب: وسُئل - يعني علياً عليه السلام - عن العالم العلوي؛ فقال: «صور عارية من المواد، خالية عن القوة والاستعداد؛ تجلّى لها فأشرقت؛ وطالعتها فتلاّت؛ وألقى في هويتها مثاله، فأظهر عنها أفعاله»^(١)، الحديث. وهاهنا مباحث أخر ربما تعرّضنا لبعضها في الكلام على الشيطان، على حسب ما يسوغه المجال.

[كلام في الشياطين]

وأما الكلام في الشيطان، فهو أيضاً من ضروريات هذا الدين، بل سائر الملل. وقد تواترت الآثار وتكرّر في القرآن إثبات خصوصيات عجيبة لهذا المخلوق. والكلام الجامع فيه أن نقول: كما أن الإسلام يثبت وراء الحسن موجودات كثيرة موكّلة بجميع جهات العالم، تدعو الى الخيرات، وتهدي الى الحسنات، وتفيض البركات، وسمّتها الملائكة، فالملك موجود غير محسوس له مبدئية ما للخيرات والحسنات والبركات؛ كذلك يثبت وراء الحسن موجودات أخرى موكّلة بالإنسان وغيره، تدعو الى الشرور، وتهدي الى كلّ معصية ومخالفة، يسمّيها الشيطان وذريته، فالشيطان موجود غير محسوس له مبدئية ما للشرور والمعاصي.

أقول: إذا فرضنا معصية ما فهي مخالفة، والمخالفة لا يتحقّق إلاّ مع

(١) الدرر والغرر: ج ٤ ص ٢١٨.

تصوّر موافقة في محلّها واطاعة؛ والموافقة بالطاعة لا تكون بشباهة الفعل بالفعل، بل بمطابقة الفعل لما يريده أمر بأمر مثلاً؛ والأمر اللفظي إنّما هو لإيصال الأمر الى المأمور، لا لموضوعية له في نفسه بالضرورة. ولذا كان الأمر العقلي كالأمر اللفظي؛ والأمر أمرٌ اعتباري، اعتبر للتوصل الى وجود فعل مراد من الغير بالبعث والتحريك الاعتباري للمأمور الى المأمور به. وإرادة الفعل لا تكون إلاّ بمحبة تامّة، فالذي يصدر عن الفاعل المطيع إنّما هو الذي يحبه الأمر من حيث إنّّه يحبه، وإلّا لم يكن موافقة؛ أي أنّ علم الفاعل في إرادته الفعل إنّما تعلّق بالفعل بما أنّ الأمر يحبه، أي بمحبة الأمر مشاهدّاً تعلّقها بالفعل ووجودها في الفعل. وحيث إنّ العلم متحد بالمعلوم فنشأ الفعل إرادة الأمر التي عند الفاعل؛ فهذا الفعل إنّما تحقّق بفناء إرادة الفاعل في إرادة الأمر. وحيث إنّ الفعل أثر الفاعل، ووجوده رابط غير مستقل بالنسبة الى الذات، فللذات وجود ما في مرتبته؛ ففناء الإرادة في الإرادة يستلزم فناء ما للذات في الذات في هذه المرتبة؛ فيختلف الفناء المذكور باختلاف الأفعال؛ فهناك فناءات مختلفة بالنسبة الى الأفعال المختلفة والطاعات المتشعبة.

ومثل البرهان يثبت في جانب المعصية أنّ المعصية لا تتحقّق إلاّ بأنانيّة بالنسبة الى ذات الأمر بوجه ما؛ وهي خلاف الفناء، أي الغفلة عن ذات الأمر وتوجّه المأمور الى ذات نفسه.

وحيث إنّ الكلام في اطاعة الحقّ سبحانه ومعصيته، ولا ذات موجودة بالاستقلال إلاّ ذاته، فالتوجّه الى ذات أخرى غير متصورة هناك، بل هي الغفلة عن أنّه هو به، لا عن هو البسيط، فإنّه غير متحقّق البتة.

فقد تحقق أن المعاصي بجميع أنحاء لا تتحقق إلا مع الغفلة عن الحق سبحانه ودعوى الأنانية؛ وتختلف أقسام هذه الدعاوى باختلاف أقسام الأفعال التي هي معاصٍ اختلافاً شديداً. فهذا هو المتحقق في مرتبتنا الطبيعية، ولها بالضرورة مثل في مرتبة المثال، نسبتها في الكلية والجزئية والمنشأية والتولد نسبة ما في عالم الطبيعة، بمقتضى ما مر من البرهان في أول الرسالة. فهي موجودات متقدمة عليها بوجه، أحياء في أنفسها، لها مبدئية ما بالنسبة الى ما في عالم الطبيعة من ممثلاتها؛ وهذا الموجود غير المحسوس الذي هو مبدأ عام للمعاصي مع المبادئ الجزئية التي لها هو الذي نسميه بالشیطان وذريته.

هذا ما سنح ببالي من البرهان على وجوده، ولم أجد مجال المراجعة الى كتب القوم، فما أدري هل سبقني اليه أحد، أو جاء ببرهان غير هذا. ومنه يتبين معاني عامة ما ورد في خصوصيات وجوده وذريته وحالاتهم وكيفية وساوسهم وغير ذلك.

ومن البرهان يظهر وجه عدم سجدته لعنه الله لآدم، لأنه غير خاضع لذات الانسان النورية التي هي خليفة الله في أرضه، لأن ذاته قائمة بالأنانية. وقد ورد في الخبر: «إِنَّ أَوَّلَ مَنْ قَالَ أَنَا، إِبْلِيسُ، وَأَنَّهُ أَمَّا اسْتَحَقَّ اللَّعْنُ بِذَلِكَ»^(١). قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ * فَادَّاسُوْنَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ * فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾^(٢)، الآيات.

(١) العلل: باب ٥٤ ج ١ ص ٦٢ ح ١. (٢) ص: ٧١ - ٧٤.

ويظهر مما مرَّ أنه لعنه الله كما لم يسجد لآدم لم يسجد لذريته أيضاً، وشاهد ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾^(١)، الآية.

وكما أنه لم يسجد هو لعنه الله، لم يسجد ذريته أيضاً، ففي نهج البلاغة في خطبة له عليه السلام في صفة خلق آدم عليه السلام: «واستأدى الله سبحانه الملائكة وديعته لديهم، وعهد وصيته اليهم في الإذعان بالسجود له، والخشوع»^(٢) لتكرمه، فقال سبحانه: ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾^(٣) وقبيله اعترتهم الحمية، وغلبت عليهم الشقوة»^(٤)، الخطبة. ويستفاد هذا المعنى من قوله سبحانه: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ﴾^(٥)، الآية.

ومن البرهان يظهر أن التخلص^(٦) منه لعنه الله بالكلية لا يتحقق إلا مع الخلوص لله سبحانه؛ قال سبحانه حكاية عن إبليس حين رجم وانظر: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾^(٧) وهم الذين اخلصوا لله، بالبناء للمجهول، فلا يبقى غاية لهم، إما ذاتاً أو اسماً أو فعلاً فقط، إلا الله سبحانه، وهو الخلوص بأحد وجوهه. وذلك لأنه يرتفع موضوع الوسوسة حينئذٍ، وهو الأنانية والغفلة عن الحق سبحانه. وذلك قوله عليه السلام: «إِنَّ شَيْطَانِي أَسْلَمَ

(١) الاعراف: ١١. (٢) في المصدر: «الخنوع».

(٣) في المصدر: «الآ إبليس، اعترته الحمية وغلبت عليه الشقوة».

(٤) نهج البلاغة: خطبة ١ ص ٤٢. (٥) الاعراف: ٢٧.

(٦) في الاصل: «التخلص». (٧) ص: ٨٢ و ٨٣.

على يدي»^(١)، وفي رواية «قتلته»^(٢)؛ وفي رواية عن الصادق عليه السلام «على أن الشيطان لا يتعرض بنا»^(٣)، هذا.

وأما وقوع الخطأ، وهو مخالفة الأمر الإرشادي دون المولوي منه وترك الأولى، من الأنبياء فقد صرح به القرآن الكريم وتواترت به الأخبار؛ قال تعالى في آدم وحواء: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ﴾^(٤)، الآية؛ وكذا في سائر الأنبياء؛ وكذلك وقوع الخطأ الخالي، قال تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾^(٥)، الآية. وقال تعالى حكاية عن فتى موسى، وهو يوشع، في قصة الحوت: ﴿وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَن أذكرُهُ﴾^(٦)، الآية. وقال تعالى حكاية عن أيوب عليه السلام: ﴿أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾^(٧).

ويتبين مما مر من الأمثلة أن عمدة تصرفاته لعنه الله في هذا العالم الطبيعي على ثلاثة أقسام:

القسم الأول: تصرفه في الانسان بالوسوسة في صدره والإلقاء في قلبه، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾^(٨)، وقال تعالى: ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ

(١) كنز العمال: الفصل الرابع في الشيطان ووسوسته ج ١ ص ٢٤٧ ح ١٢٤٣.

(٢) لم نثر عليها.

(٣) لم نثر عليها.

(٤) البقرة: ٣٦.

(٥) الاعراف: ١٥٥.

(٦) الكهف: ٦٣.

(٧) ص: ٤١.

(٨) الانعام: ١٢١.

النَّاسِ ﴿١﴾ والخَنَاس اسم للشيطان الموكل على الناس، كما في الأخبار. وقد مرَّ رواية الكافي في هذا المعنى.

وهذا القسم هو الذي عصم منه المعصومون من الأنبياء والأولياء، ولذلك لو تحقَّق منه لعنه الله وسوسة لهم كان ذلك بالظهور والتجسُّم لهم؛ كما ورد أخبار كثيرة في قصص نوح وإبراهيم وإسماعيل وموسى وعيسى ويحيى ونبينا عليهم السلام في هذا المعنى.

القسم الثاني: تصرّفه لعنه الله في الإنسان غير قلبه، كأعضائه مثلاً؛ كما في قصة أيوب ومرضه مرضاً شديداً. وهذا في غير المعصومين من الأولياء مقدّمة للقسم الأوّل، وفيهم ينتج ايذاءً.

القسم الثالث: تصرّفه لعنه الله في غير الإنسان من الأمور الخارجة عنه، قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي مَأْغُوبٌ﴾ لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢﴾، والأخبار في هذا الباب أكثر من أن تُحصى.

كما في الكافي بإسناده عن علي عليه السلام، قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا تؤثروا منديل اللحم في البيت، فإنّه مريض الشيطان؛ ولا تؤثروا التراب خلف الباب، فإنّه مأوى الشيطان»» (٣)، الخبر. وفيه مسنداً عن الصادق عليه السلام: «إنّ على ذروة كلّ جسر

(١) الناس: ٤ و ٥.

(٢) الحجر: ٣٩.

(٣) راجع بحار الانوار: ج ٦ ص ١٩٩ ح ١٥، ولم نجدّه بتمامه في الكافي بل وجدنا الحكم الأوّل منه في: ج ٦ ص ٢٩٩ ح ١٨ والحكم الثاني في: ج ٦ ص ٥٣١ ح ٦ مع اختلاف يسير.

شيطاناً، فإذا انتهيت إليه فقل: بسم الله، يرحل عنك»^(١).
 وفي أخبار كثيرة: أنه لعنه الله تصرّف في العنب والكرمة والنخلة،
 وفي أخبار كثيرة: أنه لعنه الله يتصرّف في النطفة والمأكّل والمشرب
 والملبس والمسكن، إذ لم يذكر اسم الله عليه.
 وفي الكافي مسنداً عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلّم: «بيت الشيطان من بيوتكم بيت
 العنكبوت»^(٢).

وفي الكافي أيضاً مسنداً عن أحدهما عليهما السلام قال: «لا تشرب
 وأنت قائم، ولا تبل في ماء يفتح»^(٣)، ولا تطف بقبر، ولا تخل في بيت
 وحدك، ولا تمش بنعل واحدة^(٤)، فإنّ الشيطان أسرع ما يكون الى العبد
 إذا كان على بعض هذه الأحوال»^(٥). الى غير ذلك من نظائرها التي
 وردت في الشريعة. وهذا القسم أيضاً مقدّمة للقسم الأوّل من تصرّفاته
 لعنه الله.

ومن البرهان المذكور يظهر أيضاً أنّ الشياطين مفارقة الوجود للمادّة؛
 والوجوه المذكورة في تجرّد الملائكة غير الوجه الأخير منها جارٍ في
 الشياطين بعينها. قال تعالى: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُمَيِّنُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا
 غُرُورًا﴾^(٦).

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾^(٧).

(٢) الكافي: ج ٦ ص ٥٣٢ ح ١١.

(٤) في المصدر: «في نعل واحد».

(٦) النساء: ١٢٠.

(١) الكافي: ج ٤ ص ٢٨٧ ح ٣.

(٣) في المصدر: «تقيع».

(٥) الكافي: ج ٦ ص ٥٣٤ ح ٨.

(٧) الانعام: ١٢١.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾^(١).
 وقال تعالى: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ * ثُمَّ لَا تَجِدُنَهُمْ مِنْ بَيْنِ
 أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ^(٢).
 وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾^(٣).
 وقال تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾^(٤).
 وقال تعالى: ﴿كَمَثَلَ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي
 بَرِيءٌ مِنْكَ﴾^(٥)، والآيات. وأمثال الأخبار التي أوردناها في الكلام على
 الملائكة واردة في هذا المقام، ولا نطيل بالإيراد والبيان، بل الأخبار
 الواردة هاهنا أوضح دلالة من هناك، لأن كثيراً من تصرفاته الواردة
 بتمثيل جسماني مفسر هاهنا، بخلافه هناك.

كما في المحاسن عن الرضا، عن آبائه، عن علي عليهم السلام في
 حديث: «فَأَمَّا كَحَلِّهِ فَالنُّوْمُ، وَأَمَّا سَفُوفُهُ فَالْغَضَبُ، وَأَمَّا لَعْوَقُهُ
 فَالْكَذِبُ»^(٦).

وفي الكافي مسنداً عن أبي جعفر عليه السلام: «إِنَّ هَذَا الْغَضَبُ جَمْرَةٌ
 مِنَ الشَّيْطَانِ تَوْقَدُ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ»^(٧).
 وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ

(٢) الاعراف: ١٦ و ١٧.

(١) البقرة: ١٦٨.

(٤) محمد (ص): ٢٥.

(٣) الاعراف: ٢٧.

(٦) بحار الانوار: ج ٦٠ ص ٢١٧ ح ٥٣.

(٥) الحشر: ١٦.

(٧) الكافي: ج ٢ ب ١٢١ ص ٣٠٤ ح ١٢.

مجرى الدم»^(١).

وفي الخبر: «إن موسى عليه السلام رآه، وعليه برنس، فسأله عن برنسه؛ فقال لعنه الله: به أصطاد قلوب بني آدم»^(٢).
وفي مجالس ابن الشيخ مسنداً عن الرضا، عن آبائه عليهم السلام: «إن إبليس كان يأتي الأنبياء من لدن آدم إلى أن بعث الله المسيح عليه السلام، يتحدث عندهم، ويسألهم. ولم يكن بأحد منهم أشد أنساً منه ييحيى بن زكريا.

فقال له ييحيى عليه السلام: يا أبا مرة إن لي اليك حاجة.
فقال له: أنت أعظم قدراً من أن اردك بمسألة فاسألني ما شئت، فإنني غير مخالف في أمر تريده.
فقال ييحيى: يا أبا مرة، أحب أن تعرض عليّ مصائدك وفخوك التي تصطاد بها بني آدم.

فقال له إبليس: حباً وكرامةً. وواعده لغدٍ، فلما أصبح ييحيى قعد في بيته ينتظر الوعد، وأغلق عليه الباب اغلاقاً؛ فما شعر حتى ساواه من خوخة كانت في بيته؛ فإذا وجهه صورة وجه القرد، وجسده على صورة الخنزير، وإذا عيناه مشقوقتان طولاً، وإذا اسنانه وفه مشقوقات^(٣) طولاً عظماً واحداً بلا ذقن ولا لحية، وله أربعة أيدي، يدان في صدره، ويدان في منكبه، وإذا عراقبيه قوامه، وأصابعه خلفه، وعليه قباء وقد شدّ وسطه بمنطقة فيها خيوط معلقة بين أحمر وأصفر وأخضر وجميع الألوان، وإذا بيده جرس عظيم، وعلى رأسه بيضة، وإذا في البيضة حديدة

(١) بحار الانوار: ج ٦٠ ص ٢٦٨ ح ١٥٤.

(٢) بحار الانوار: ج ٦٠ ص ٢٥١. (٣) في المصدر: «مشقوقاً».

معلقة شبيهة بالكلاب.

فلما تأمله يحى عليه السلام قال له: ما هذه المنطقة التي في وسطك؟
فقال: هذه المجوسية. أنا الذي سنتها وزينتها لهم.

فقال له: ما هذه الخطوط^(١) الالوان؟

قال: هذه جميع أصناع النساء؛ لاتزال المرأة تصنع الصنيع حتى يقع مع
لونها، فأفتن الناس بها.

فقال له: فما هذا الجرس الذي بيدك؟

قال: هذا مجمع كل لذة من طنبور وبربط ومعزفة وطبل وناي
وصرناي؛ وأن القوم ليجلسون على شراهم، فلا يستلذونه، فأحرك
الجرس فيما بينهم، فإذا سمعوه استخف بهم^(٢) الطرب، فمن بين من يرقص
ومن بين من يفرق أصابعه ومن بين من يشق ثيابه.

فقال له: وأي الأشياء أقر لعينك؟

قال: النساء؛ هنّ فخوخي ومصائدي، فأنّي اذا اجتمعت عليّ دعوات
الصالحين ولعناتهم صرت الى النساء، فطابت نفسي بهنّ.

فقال له يحى عليه السلام: فما هذه البيضة التي على رأسك؟

قال: بها أتوقّ دعوة المؤمنين.

قال عليه السلام: فما هذه الحديدية التي أرى فيها؟

قال: بهذه أقلب قلوب الصالحين.

قال يحى عليه السلام: فهل ظفرت بي ساعة قط؟

قال: لا، ولكن فيك خصلة تعجبني.

(١) في المصدر: «خطوط».

(٢) في المصدر: «استخفهم».

قال يحيى عليه السلام: فما هي؟

قال: أنت رجل أكل، فإذا أفطرت أكلت وبشمت [ونمت -خ]، فيمنعك ذلك من بعض صلاتك وقيامك بالليل.

قال يحيى عليه السلام: فإني أُعطي الله عهداً أني لا أشبع من الطعام حتى ألقاه.

قال له ابليس: وأنا أُعطي الله عهداً أني لا أنصح مسلماً حتى ألقاه. ثم خرج فما عاد اليه بعد ذلك»^(١)، الحديث.

وهو مروي عن طرق العامة أبسط من ذلك؛ والروايات في أقسام اغواءاته وتزييناته عند أنواع المعاصي والذنوب بتصويرات عجيبة فوق حد الإحصاء؛ وكل ذلك يشهد أنها تمثلات مثالية منه لعنه الله غير مادية. وبما تقرّر يندفع ما ذكره بعضهم: أننا إذا عملنا سيئة فلا نجد في أنفسنا إلا تصوراً للفعل، وتصديقاً، وجزماً، وإرادةً، وتحريكاً للأعضاء بالعضلات؛ ولم نجد أثراً للمؤثر آخر يسمى شيطانياً؛ فليس إلا القوى المادية وميلها^(٢) إلى الشهوة والغضب والخواطر المنبثقة؛ فالشيطان كناية عنها، والوسوسة كناية عن الخواطر من حيث وقوعها في طريق الشر. وهذا الكلام يطرد في جانب الملك وإلهامه، كما لا يخفى.

ووجه الاندفاع ظاهر، إذ الشيطان والملك في طول الإنسان الطبيعي لا في عرضه، حتى يتوجّه ما ذكر.

ومن أجاب عنه بأن فعل الشيطان والملك الذكر والتذكير، فلا يلزم ما

(١) بحار الانوار: ج ٦٠ ص ٢٢٤ ح ٧٠.

(٢) في الاصل: «لميلها».

أوردوه؛ كأنه غفل عن مائة أو ألف من الأخبار والآثار في أقسام تصرفاته لعنه الله، أو أنه حمل جميعها على المجاز والاستعارة وسائر الصنایع الشعرية، وحاشا مقام أئمة الإسلام عن ذلك.

ومن البرهان المذكور يظهر كيفية وجود الملائكة، أعني العمالة منهم؛ ويظهر أيضاً أنّ ذات الإنسان كالمؤلف من تصرفات ملكية أو شيطانية، وليس له ذات مستقل منحاو.

ومن البرهان المذكور يظهر مع ملاحظة الأصول المقررة في محلّها أنّه لعنه الله وجنوده، وإن كان لهم تقدّم على هذه النشأة لتقدّم المثل على المادة، لأنّ لهم تأخراً ما وتعيّناً ما بالمادة، إذ تحقّق المعصية بأنواعها يحتاج الى تعيّن مادّي.

ومن هنا ربّما يظهر وجه معنى شمول الخطاب بالسجدة لآدم عليه السلام لابليس لعنه الله، مع أنّه لم يكن من الملائكة والخطاب كان متوجّهاً اليهم؛ وإنّ كان في السماء، إذ لم يكن إذ ذاك أرض متعيّنة، بل لم تكن الاسماء نورانية طاهرة، وأنما تعيّنّت الأرض بعد وقوع المعصية. قال سبحانه: ﴿قَالَ أَذْهَبَ قَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جِزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾^(١)، وقال سبحانه: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾^(٢)، الآية. فأرض آدم الأرض الطبيعية، وأرض ابليس الأرض السابعة؛ والأرض مع ذلك أرض واحدة، إذ الاختلاف بالبطون والظهور لا يوجب الاختلاف حقيقة، كما هو ظاهر قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا

رَتَقًا فَفَتَقْنَا هُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴿١﴾، الآية.

ومن هنا ربما يظهر معنى ما ورد مستفيضاً من أئمة أهل البيت عليهم السلام كما في الكافي وتفسير القمي والعياشي بطرق متعددة: «إن إبليس كان مع الملائكة ولم يكن منهم، وكانت الملائكة ترى أنه منهم»^(٢)، الخبر. وذلك لعدم ظهور معصيته ومخالفته اذ ذاك.

ومن هنا ربما يظهر معنى تولد ذريته؛ قال تعالى: ﴿اَفْتَتَخِذُوْنَهُ وَذُرِّيَّتَهُ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾^(٣)، الآية.

وفي تفسير العياشي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديث: «فقال إبليس لعنه الله: رب هذا الذي كرّمت عليّ وفضلته، وإن لم تفضل عليّ لم أقو عليه. قال: لا يولد له ولد الاّ ولد لك ولدان»^(٤)، الحديث. وهذا على سبيل التكتير.

ويؤيده ما في تفسير العياشي مسنداً عن الصادق عليه السلام في حديث، فقال أبو عبدالله عليه السلام: «والذي بعث محمداً [بالحق] للعفاريت والأبالسة على المؤمن اكثر من الزنابير على اللحم»^(٥)، الحديث.

وفي الكافي مسنداً عن أبان عن الصادق عليه السلام، قال: [إنّ] لا إبليس

(١) الانبياء: ٣٠.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٣٠٣ ح ١، تفسير القمي: سورة البقرة ج ١ ص ٣٦، تفسير العياشي: سورة البقرة ج ١ ص ٣٤ ح ١٦، بحار الانوار: ج ٦٠ ص ٢١٧.

(٣) الكهف: ٥٠.

(٤) تفسير العياشي: سورة النساء ج ١ ص ٢٧٦ ح ٢٧٦، بحار الانوار: ج ٦٠ ص ٢٢٠ ح ٥٨.

(٥) تفسير العياشي: سورة الاسراء ج ٢ ص ٣٠١ ح ١١١.

عوناً يقال له ترمج، اذا جاء الليل ملأ ما بين الخافقين»^(١)، الحديث. وهو حديث غريب في معناه.

واعلم أنّ مثل هذا المعنى وارد في الملائكة أيضاً وان لم يعبر عنه في الأخبار بالذرية والتولد؛ ففي الكافي مسنداً عن أبي جعفر عليه السلام، قال: «إنّ في الجنة نهراً يغتمس فيه جبرئيل كلّ غداة، ثم يخرج منه، فيتنفض، فيخلق الله عزّ وجلّ من كلّ قطرة تقطر منه ملكاً»^(٢)، الحديث. وهو مرويّ في حديث المعراج من طرق العامة والخاصّة، وهذا المعنى كثير في روايات العبادات أيضاً.

واعلم أنّ هذه المقابلة بين الملك والشیطان يوضح معنى ما ورد: إنّ الملك مخلوق من النور والشیطان من النار؛ قال تعالى: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ﴾^(٣)، الآية. حكاية عنه لعنه الله.

وفي الكافي مسنداً عن داود الرقي عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «إنّ الله عزّ وجلّ خلق الملائكة من نور»^(٤)، الخبر.

تتمّة

ومما يتعلّق بحال الشياطين قضية رجمها بالشهب. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ * وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ

(١) الكافي: ج ٨ ص ٢٣٢ ح ٣٠٤. (٢) المصدر السابق: ص ٢٧٢ ح ٤٠٤.

(٣) الاعراف: ١٢.

(٤) لم نجده في الكافي بل وجدناه في بحار الانوار: ج ٥٩ ص ١٩١ نقلاً عن الاختصاص وفيه «المعلّى بن محمد» بدل «داود الرقي».

رَجِيمٌ * إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١﴾، الآيات.
وفي المجالس عن الصادق عليه السلام: «كان ابليس يخترق السماوات السبع؛ فلما ولد عيسى حجب عن ثلاث سماوات، وكان يخترق أربع سماوات؛ فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حجب عن السبع كلها، ورميت الشياطين بالنجوم» (٢)، الحديث. ومضمون الخبر مروى مشهور بين الفريقين.

وفي العلل مسنداً عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «إنما كانت بلية أيوب التي أبتلي بها في الدنيا لنعمة أنعم الله بها عليه، فأدّى شكرها؛ وكان ابليس في ذلك الزمان لا يحجب دون العرش، فلما صعد عمل أيوب عليه السلام بأداء شكر النعمة حسده ابليس لعنه الله» (٣)، الخبر.

ويظهر منه أن عروجه لعنه الله الى السماوات لم يكن منحصراً في سماع الأخبار عن الملائكة؛ وقد ذكروا في معنى هذه المسألة بعض الوجوه، منها ما ذكره صدر المتألهين قدس سرّه في المفاتيح (٤)، من أراده فليرجع اليه. والذي يظهر من معناها بما يناسب البناء على ما مرّ من الأصول أن يقال: إنّ السماوات السبع والأرضين السبع ما كانت منحازة في زمن الأنبياء السابقين كلّ الانحياز، ولا كانت شرائعهم مستوعبة للأعمال

(١) الحجر: ١٦ و ١٨.

(٢) الأمالي: مجلس ٤٨ ص ٢٣٥ ح ١، بحار الانوار: ج ١٥ ص ٢٥٧ ح ٩.

(٣) علل الشرائع: ج ١ ب ٦٥ ص ٧٥ ح ١.

(٤) مفاتيح الغيب: المشهد السادس عشر ص ٢١٧.

النازلة من السماوات، غير ما نزلت ممّا فوق السماء السابعة، كأصل التوحيد والولاية والنبوة وبعض ممّا دونها بحسب استعداد الأمم الماضية؛ فلما تولّد المسيح عيسى بن مريم عليه السلام منع ابليس لعنه الله من ثلاث سماوات، وهي السابعة والسادسة والخامسة، وانحازت اذ ذاك ثلاث من الأرضين، واستوعبت شريعته بتكميل شريعة موسى عليه السلام من الأعمال بنسبة ذلك؛ ثمّ لما تولّد محمّد صلى الله عليه وآله وسلّم منع لعنه الله ببركته صلى الله عليه وآله وسلّم من جميع السماوات السبع، وانحازت بذلك جميع الأرضين السبع، وقذفت الشياطين بالشهب، وانقطعت الكهانة، واستوعبت شريعته المقدّسة جميع الأعمال النازلة من السماوات السبع، فافهم ان كنت من أهله ان شاء الله. واعلم أنّ الشياطين غير منحصرة في الجنّ، بل ربّما لحق بهم شياطين من الانس أيضاً، وهو الذي تقتضيه الأصول السابقة، وهو الفناء في الشيطان. قال تعالى: ﴿شَیَاطِینَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾^(٢).

وفي قصص الراوندي مسنداً عن عبدالعظيم الحسيني عليه السلام عن علي بن محمد العسكري عليه السلام في حديث ظهور ابليس لعنه الله لنوح عليه السلام: فقال نوح عليه السلام: تكلم. فقال ابليس لعنه الله: إذا وجدنا ابن آدم شحيحاً أو حريضاً أو حسوداً أو جباراً أو عجولاً تلقّفناه

تلقّف الكرة، فان اجتمعت لنا هذه الأخلاق سَمِيناه شيطاناً مريداً»^(١).
 هذا آخر ما أردنا ايراده من هذه المباحث على ما يسمح به الوقت
 ويسعه الباع، والله المستعان، واليه المصير، والحمد لله ربّ العالمين،
 وصلى الله على محمد وآله الطاهرين.

وكان الفراغ ليلة الجمعة منتصف شهر محرم سنة ١٣٥٧،
 وفرغ عن كتابته في العشر الأوسط من شهر
 صفر سنة ١٣٦١ هجرية قمرية.
 ووقعت الكتابة في قرية شادآباد من أعمال بلدة تبريز.

(١) بحار الانوار: ج ١١ ص ٢٨٨ ح ١٠.

الفهارس

- ١- فهرس الآيات
- ٢- فهرس الأحاديث
- ٣- فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام
- ٤- فهرس الأعلام
- ٥- فهرس محتويات الكتاب

فهرس الآيات

الصفحة

رقم الآية

(١) سورة الفاتحة

٥ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ٥٥

(٢) سورة البقرة

٩ وما يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وما يَشْعُرُونَ ٨٧

٣٠ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ١٥٠

٣٦ فَازْهَبْهُمَا الشَّيْطَانُ... وَقَلْنَا اهْبُطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي

الْأَرْضِ مَسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ١٨٣ و ١٩٠

٩٧ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ ١٧١

١٠٧ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ٤٣

١٦٥ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ٤٤ و ٤٣

١٦٦ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ

بِهِمُ الْأَسْبَابُ ٤٤ و ٤٥

١٦٨ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ١٨٦

٢٤٥ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٥٥

٢٥٥ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ... لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ

وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ... وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ...

وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ٤٣ و ٥١ و ٥٥ و ١٣٨ و ١٤٦ و ١٤٧

رقم الآية

الصفحة

٢٥٨ والله لا يهدي القوم الظالمين

٨٦

(٣) سورة آل عمران

٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

١٣٤

١٨ قائماً بالقسط

٣٧

٢٦ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ

٤٣

٨٣ وله أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً...

١٠٢

١١٧ وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون

٨٦

١٨٥ وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور

١٣٤

(٤) سورة النساء

٧٨ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ...

٦٧

٧٩ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ

٦٦

١٢٠ يَعِذُّهُمْ وَيُنَبِّئُهُمْ وَمَا يَعِذُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا

١٨٥

١٣٩ أَيْبِتُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا

٤٣

١٦٤ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا

١١٣

١٧١ وَكَلَّمْتُهُ فَأَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ

١١٣

(٥) سورة المائدة

١٠٨ والله لا يهدي القوم الفاسقين

٨٥

١١٠ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ

٤٤

(٦) سورة الأنعام

- ٨ وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ١٧٢
- ٩ ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون ١٧٢
- ١٣ وله ما سكن في الليل والنهار ٩
- ١٧ فلا كشف له إلا هو ٣٧
- ١٨ وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير ٤٢ و ٤٣
- ٣٨ وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ١٣٦
- ٥١ ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ٣٧
- ٥٩ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو... ولا رطب ولا يابس إلا ٥٩
- في كتاب مبين ٧٠ و ١٤٣ و ١٥٣
- ٧٥ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض... ١٤٦ و ١٦٨
- ١٠٢ ذلكم الله ربكم ٥٥
- ١٠٨ كذلك زيننا لكل أمّة عملهم ٦٩
- ١١٠ وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ٦٩
- ١١٢ شياطين الإنس والجن ١٩٤
- ١٢١ وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ١٨٣ و ١٨٥
- ١٢٣ وما يمكرون إلا بأنفسهم ٨٧
- ١٢٥ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام... ٦٩

(٧) سورة الأعراف

- ١١ ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم... ١٨٢

رقم الآية	الصفحة
١٢	خلقتني من نارٍ ١٩٢
١٦	لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ١٨٦
١٧	ثُمَّ لَا تَجِدُ فِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ... ١٨٦
٢٧	إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ١٨٦ و ١٨٢
٢٩	كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ١٢٩ و ٩١
٣٠	فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ٩١
٥٤	إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ... ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ ١٢٣ و ٦٧
٥٧	وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ... ٩٣
٥٨	وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ... ٩٣
١٠١	فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ١٠١ و ١٠٣ و ١٠٤ و ١٠٥ و ١٣١ و ١٣٢
١٤٣	فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ ١٧٠
١٥٥	وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ١٨٣ و ٤٤
١٥٧	يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ٢٢
١٧٢	وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ... أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ١٧٢
١٧٣	إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ٩٧ و ١٠٠ و ١٣٢
١٧٩	أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ... ٩٨ و ٩٩
١٨٠	وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ... ٧٠ و ١٠١
	وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ٥٦ و ٥٧
١٨٢	سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ٦٨

الصفحة

رقم الآية

٦٨

١٨٣ وأُملي لهم إِنَّ كيدي متين

(٨) سورة الأنفال

٩٣

٣٦ والذين كفروا إلى جهنم يُحشرون

٩٣

٣٧ لَيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ...

(٩) سورة التوبة

٩٣

٧٢ ومساكن طيبة في جنات عدن

(١٠) سورة يونس

١٤١

٣ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ...

٨٧

٢٣ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعَيْتُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ

٤٥

٢٨ ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ...

٤٥

٣٠ هُنَالِكَ تَبْلَوْ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ...

١٥٣ و١٣٤

٦١ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

١٣٢ و١٣١ و١٠٥ و١٠٤ و١٠٣ و١٠١

٧٤ فَمَا كَانُوا لِلْيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ

(١١) سورة هود

١٥٣

٦ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا...

١٤٢

٧ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ...

٣٧

١٠٧ فَعَالٌ لِمَا يَرِيدُ

رقم الآية

الصفحة

(١٣) سورة الرعد

٨	وَكُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ	١٢٩
١١	وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ	٣٧
١٣	وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ	١٧٧
١٦	اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ	٦٦
٣٨	لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ	١٥٥ و ٨٢
٣٩	يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ	١٦٤ و ١٥٤ و ٨١

(١٤) سورة إبراهيم

٢٢	وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ...	٨٦
٢٧	وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ	٨١

(١٥) سورة الحجر

٩	وَأَنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ	٣٦
١٦	وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ	١٩٢
١٧	وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ	١٩٢
١٨	إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ	١٩٣
١٩	وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ	١٦٦
٢١	وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا	
	بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ	١٢٨ و ١٢٩ و ١٤٣ و ١٤٤
٢٣	وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ	٣٧

الصفحة

رقم الآية

- ٣٩ قال رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ١٨٤ و ٨٦
- ٤٠ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ٨٦
- ٤١ قال هذا صراطٌ عليّ مستقيم ٨٦
- ٤٢ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ٨٦

(١٦) سورة النحل

- ٦٥ أنزل من السماء ماءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ٦٨
- ٩٦ ما عندكم ينفد وما عند الله باقٍ ١٢٩

(١٧) سورة الإسراء

- ١٣ وكلَّ انسانٍ أَلْمَنَاهُ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ... ١٥٥
- ١٦ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا ٧٠ و ١١٢
- ١٨ من كان يُريد العاجلة عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيد... ٦٨
- ١٩ ومن أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ... ٦٨
- ٢٠ كَلَّا نُنْذِرُ هَوْلًا هُوَ أَوْلَاءُ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ٦٨
- ٥٨ وإن من قريةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ... ٧٠
- ٦٣ قال اذهب فن تبعك منهم فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ١٩٠
- ٧١ يوم ندعو كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ ١٥٥
- ٨٤ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ٨٧
- ٨٥ يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ١٧٢
- ١١٠ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ١٧ و ٥٣ و ٥٤ و ٥٧ و ١٢٥

(١٨) سورة الكهف

- ٥٠ افْتَحْذُونَهُ وَذَرِّيتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي
١٩١
٦٣ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ
١٨٣

(١٩) سورة مريم

- ٨٣ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ أَزْأً
٦٨

(٢٠) سورة طه

- ٥ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى
١٤٨
٨ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى
٥٧
١٤ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي
٥٥
٥٥ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى
٩٤

(٢١) سورة الأنبياء

- ٢٠ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ
١٧٨
٢٦ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ
١٧٧
٢٧ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ
١٧٧
٣٠ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا...
١٩٠
٣٣ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ
١٦٥
٨٧ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ
٥٥
٩٤ إِنَّا لَهُ كَاثِبُونَ
٣٧

الصفحة

رقم الآية

٣٧

١٠٤ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ

(٢٣) سورة المؤمنون

٣٧

٨٠ هو الذي يُحْيِي وَيُمِيتُ

٨٦

١٠٦ رَبُّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا

(٢٤) سورة النور

٩٣

٢٦ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ...

١٣٥

٣٩ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَاهُمْ كَسْرَابٌ بِقِيعَةٍ

١٣٥

٤٠ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَوْراً فَنَالَهُ مِنَ نُورٍ

١٣٦ و ٩

٤٢ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

(٢٥) سورة الفرقان

٩٢

٥٣ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ...

٩٣

٥٤ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا...

(٢٦) سورة الشعراء

١٧٢

١٩٣ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ

١٧٢

١٩٤ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ

(٢٧) سورة النمل

٥٦

٦٢ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ

سورة القصص (٢٨)

٦٣	تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِبْرَآئِنَا يَعْبُدُونَ	٤٥
٦٨	وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ...	٤٤
٧٠	لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ	٨٢
٨٨	كُلِّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ	١٢٩

سورة العنكبوت (٢٩)

٦٤	وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُو وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ	١٣٤
----	--	-----

سورة الروم (٣٠)

٣٠	فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا	٢٢
٥٤	وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ	٤٣

سورة لقمان (٣١)

٢٥	وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ	١٣٢
٢٦	لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	١٣٦
٣٣	فَلَا تَغْرِبَنَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرِبَنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ	١٣٤

سورة السجدة (٣٢)

٤	اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ	١٤١
٧	الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ	٦٦

الصفحة

رقم الآية

- ١٢ ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم... ١٣٦
- ١٣ ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني... ٧٠

(٣٣) سورة الأحزاب

- ٧ وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم... ١٠٢
- ٨ ليسأل الصادقين عن صدقهم ١٠٢

(٣٥) سورة فاطر

- ١٠ من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب... ٩٢
- ١١ والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجاً... ٩٢
- ١٢ وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه... ٩٢

(٣٦) سورة يس

- ٨ إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأذقان فهم مقمحون ٦٩
- ٩ وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً... ١٣٥ و ٦٩
- ١١ إنما تنذرو من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب... ١٣٥
- ١٢ إنا نحن نحيي الموتى... وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ١٣٥ و ١٥٤
- ٦٥ وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم ١١٣
- ٨٢ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ٨١ و ١١٢

(٣٧) سورة الصافات

- ٦ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ١٦٥
- ١١ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ٩٤

(٣٨) سورة ص

- ٤١ أَنِّي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنَصْبٍ وَعَذَابٍ ١٨٣
- ٧١ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ٩٤ و ١٨١
- ٧٢ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ١٨١
- ٧٣ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ١٨١
- ٧٤ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ١٨١
- ٨٢ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَهُمْ أَجْمَعِينَ ١٨٢
- ٨٣ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ١٨٢

(٣٩) سورة الزمر

- ٧٤ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ... ٩٣
- ٧٥ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ١٤٣

(٤٠) سورة غافر

- ٦ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ١١٣
- ٧ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلُهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ١٤٣
- ١٥ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ١٣٥

رقم الآية	الصفحة
١٦	يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء... ٤٤ و ١٣٥
٣٣	يوم تُؤْلَوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ٤٥
٦٢	ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ٦٦
٧٣	ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ٤٥
٧٤	مَنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا... ٤٥

(٤١) سورة فصلت

٩	قُلْ اِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْاَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ... ٦٧
١٠	وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا... ٦٧
١١	ثُمَّ اسْتَوَىٰ اِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا... ١٠٢ و ٦٨
١٢	فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ... ١٠٢ و ٦٨
٣٨	فَاِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يَسْتَبْخِحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ... ١٧٧
٤٦	مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلْنَفْسِهِ وَمِنْ اَسَاءَ فَعَلِيَهَا ٨٧
٥٣	اَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ اَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ١١ و ١٣٦ و ١٣٧
٥٤	اَلَا اِنَّهُمْ فِي مَرِيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ... ١٣٦

(٤٢) سورة الشورى

١١	لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ٤٢ و ٤٦
----	---

(٤٣) سورة الزخرف

٣٦	وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ٦٨
----	--

رقم الآية	الصفحة
٣٧	وَأَنَّهُمْ لِيَصُدَّوْنَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ
٣٨	حتى إذا جاءنا قال ياليت بيني وبينك بُعْدُ المشرقين...
٨٧	ولئن سألتهم مَن خلقهم ليقولنَّ اللهُ
١٠٤ و ١٣١	

(٤٤) سورة الدخان

١٦	إِنَّا مُنْتَقِمُونَ
٣٨	وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما لاعبين
٣٩	ما خلقناهما إلا بالحقّ ولكن أكثرهم لا يعلمون
١٠	

(٤٥) سورة الجاثية

٢٨	كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا
٢٩	هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ إِنَّا كُنَّا نستنسخ ما كنتم تعملون
٣٥	ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هُزُوءاً وَغَرَّتكم الحياةُ الدُّنْيَا
١٠٥ و ١٥٩	

(٤٦) سورة الأحقاف

٣	ما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحقّ وأجلٍ مُّسَمًّى
٨٢ و ١٥٥	

(٤٧) سورة محمد

٢٥	الشيطانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ
١٨٦	

(٥٠) سورة ق

٤	قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا كتابٌ حفيظ
١٧٣	عن اليمين وعن الشمال قعيد

الصفحة

رقم الآية

١٨ ما يلفظ من قولٍ إلاّ لديه رقيبٌ عتيد ١٧٣

(٥١) سورة الذاريات

٢٢ وفي السماء رزقكم وما توعدون ١٦٧

٥٦ وما خلقتُ الجنَّ والإنسَ إلاّ ليعبدون ١٢٨

٥٨ إنّ الله هو الرزّاق ذو القوّة المتين ٤٢

٥٩ فإنّ للذين كفروا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم ٨٧

٤٨ والأرض فرشناها فنعم الماهدون ١٦٦

(٥٣) سورة النجم

١١ ما كذب القوّاد ما رأى ١٧٢

١٢ أفتأرونه على ما يرى ١٧٢

١٨ لقد رأى من آيات ربّه الكبرى ١٧٥

٤٢ وأنّ الى ربّك المنتهى ٢٠

٤٣ وأنّه هو أضحك وأبكى ٤٣

٤٤ وأنّه هو أمات وأحيا ٤٣

٤٥ وأنّه خلق الزوجين الذكر والأنثى ٤٤

٤٦ من نطفةٍ إذا تمى ٤٤

٤٧ وأنّ عليه النّسأة الأخرى ٤٤

٤٨ وأنّه هو أغنى وأقنى ٤٤

رقم الآية

الصفحة

(٥٤) سورة القمر

٤٩ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ٨٢

(٥٥) سورة الرحمن

٢٦ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ١٢٩

٢٧ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ١٢٩

٧٨ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ٥٢

(٥٧) سورة الحديد

٤ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ١٤٢

٢٢ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ... ٧٠

(٥٨) سورة المجادلة

٧ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ

نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ١٤٥ و ١٥٤

(٥٩) سورة الحشر

١٦ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ ١٨٦

٢٢ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ٤٢ و ٥٥

(٦٤) سورة التغابن

- ٢ هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ٩٠
- ١١ ما أصاب من مصيبةٍ إلاَّ بإذن الله ٨٢

(٦٥) سورة الطلاق

- ١٢ الذي خلق سبع سماواتٍ ومن الأرض مثلهنَّ... ١٦٥

(٦٧) سورة الملك

- ٣ الذي خلق سبع سماواتٍ طباقاً ١٦٥
- ١٥ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها... ١٦٦
- ١٩ أو لم يروا الى الطير فوقهم صافاتٍ... ١٦٦

(٦٨) سورة القلم

- ١ ن والقلم وما يسطرون ١٥٦

(٦٩) سورة الحاقة

- ١٧ والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذٍ ثمانية ١٤٣ و ١٤٤
- ٢٨ ما أغنى عني ماليه ٤٥
- ٢٩ هلك عني سلطانیه ٤٥

رقم الآية

الصفحة

(٧٢) سورة الجنّ

- ٣ ما اتَّخَذَ صَاحِبَةً ٤٧
 ١٧ ومن يُعْرِضُ عن ذكر ربِّه يَسْلُكْهُ عَذَاباً صَعَدًا ٨٨

(٧٦) سورة الانسان

- ٣٠ وما تَشَاوُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ١١١

(٧٩) سورة النازعات

- ٣٠ والأَرْضُ بعد ذلك دَحَاها ١٦٦

(٨٢) سورة الانفطار

- ١٩ والامرُ يومئذٍ لله ٤٤

(٨٣) سورة المطففين

- ٧ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِينٍ ٩١ و ٩٦ و ١٥٤
 ٨ وما أدراك ما سَجِينُ ٩١ و ٩٦ و ١٥٥
 ٩ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ٩١ و ٩٦ و ١٥٥
 ١٠ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٩١ و ٩٦ و ١٥٥
 ١٨ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِيَيْنَ ٩١ و ٩٦ و ١٥٤
 ١٩ وما أدراك ما عَلِيُّونَ ٩١ و ٩٦ و ١٥٤

رقم الآية	الصفحة
٢٠	كتاب مرقوم
٢١	يشهده المقرَّبون
٢٢	إنَّ الأبرار لفي نعيم
٩١	

(٨٥) سورة البروج

٢١	بل هو قرآن مجيد
٢٢	في لوح محفوظ
١٥٧	
١٥٨	

(٩٦) سورة العلق

٤	الذي علّم بالقلم
٥	علّم الانسان ما لم يعلم
١٥٦	
١٥٦	

(١١٢) سورة الإخلاص

١	قل هو الله أحد
٣	لم يلد ولم يولد
٤	ولم يكن له كفواً أحد
٤٧	
٤٦	
٤٦	

(١١٤) سورة الناس

٤	من شرّ الوسواس الخناس
٥	الذي يُوسوس في صدور الناس
٦	من الجنّة والناس
١٨٣ و ١٩٤	
١٨٣ و ١٩٤	
١٩٤	

فهرس الأحاديث

أ-

- الرضا(ع): أحد لا بتأويل عددٍ ظاهر لا بتأويل المباشرة ١٣
- الصادق(ع): أخبرني عما اختلف فيه من خلفت من موالينا ١٠٩
- الباقر(ع): أخبرني يا إبراهيم عن الشمس إذا طلعت وبدأ شعاعها... ٨٩
- الصادق(ع): اذا كان ليلة القدر نزلت الملائكة والروح الى السماء الدنيا ١٦٩
- الامام علي(ع): استطاعة تملك مع الله أم دون الله... ٧٩
- الكاظم(ع): الإرادة من المخلوق الضمير وما يبدو له بعد ذلك من الفعل ١١٢
- الرضا(ع): الله أعدل من أن يجبر خلقه ثم يعذبهم ١٠٩
- الصادق(ع): الله أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون... ١٠٨
- الامام علي(ع): الله عز وجلّ حامل العرش والسموات والأرض وما فيها ١٤٤
- الامام علي(ع): اللهم ربّ السقف المرفوع والجو المكفوف... ١٦٥
- عن المعصوم(ع): اللوح المحفوظ له طرفان طرف على العرش وطرف ١٥٨
- على جبهة اسرافيل ١٥٨
- الباقر(ع): ألم تر الى ظلّك في الشمس وليس بشيء ١٤
- في الخبر: إنّ آية الكرسي وآخر البقرة وسورة محمد من كنوز العرش ١٥٢

- في الخبر. إِنَّ إيليس كان مع الملائكة ولم يكن منهم ١٩١
- الرضا(ع): إِنَّ إيليس كان يأتي الأنبياء من لدن آدم... ١٨٧
- في الخبر: إِنَّ أحرف الاسم الأعظم متفرقة في القرآن... ٦١
- الباقر(ع): إِنَّ اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً... ٦٠
- في الخبر: إِنَّ الأفق المبين قاع بين يدي العرش... ١٥٢
- الامام علي(ع): إِنَّ الله أجلُّ من أن يحتجب عن شيء أو يحتجب عنه شيء ١٨ و ١٣٧
- الصادق(ع): إِنَّ الله إذا أراد شيئاً قدره فإذا قدره قضاه. ٧٥
- فإذا قضاه أمضاه
- الصادق(ع): إِنَّ الله تبارك وتعالى أخذ صمداً والصمد الذي ليس له خوف... ١٧٢
- الصادق(ع): إِنَّ الله تبارك وتعالى خلق اسماً بالحروف غير متصوّت... ٥٢
- الصادق(ع): إِنَّ الله تبارك وتعالى خلق اسماً بالحروف غير موصوفٍ... ١٢٤
- الصادق(ع): إِنَّ الله تبارك وتعالى خلقنا من نور مبتدع... ٩٦
- الصادق(ع): إِنَّ الله تبارك وتعالى غيرُ مجسّد وبالتشبيه غير موصوفٍ... ١٦
- الباقر(ع): إِنَّ الله تبارك وتعالى قبل أن يخلق الخلق قال كن ماءً عذباً... ٩٧
- الصادق(ع): إِنَّ الله تعالى أخذ ميثاق العباد وهم أظلمة قبل الميعاد... ١٠٣
- الصادق(ع): إِنَّ الله جعل اسمه الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً... ٦٠
- الصادق(ع): إِنَّ الله خلق السعادة والشقاوة قبل أن يخلق خلقه... ٨٨

- الصادق(ع): إِنَّ الله خلق القلم من شجرة في الجنة يقال لها الخلد... ١٥٩
 الباقر والصادق(ع): إِنَّ الله عزّ وجلّ أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه
 على الذنوب... ١٠٨
 الامام علي(ع): إِنَّ الله عزّ وجلّ خلق آدم عليه السلام من أديم الأرض... ٩٦
 الباقر(ع): إِنَّ الله عزّ وجلّ خلق الخلق فخلق من أحبّ ممّا
 أحبّ... ١٠٤ و ١٣١
 الصادق(ع): إِنَّ الله عزّ وجلّ خلق الملائكة من نور
 الصادق(ع): إِنَّ الله عزّ وجلّ لا يأسف كأسفنا ولكّنه خلق أولياء
 لنفسه... ١١٥
 في الخبر: إِنَّ أوّل من قال أنا إبليس... ١٨١
 في الخبر: إِنَّ بسم الله الرحمن الرحيم أقرب الى اسم الله الأعظم
 من ناظر العين ٦١
 الصادق(ع): إِنَّ ذلك الحزن والفرح يصل اليكم ممّن... ٩٤
 الصادق(ع): إِنَّ حملة العرش أحدهم على صورة ابن آدم... ١٤٦
 الامام علي(ع): إِنَّ ربّي لطيف اللطافة فلا يوصف باللطف... ٤١
 الصادق(ع): إِنَّ الروح بعدما نزل الى الأرض مسدّداً
 لرسول الله(ص)... ١٦٩
 في الخبر: إِنَّ روح بعض الأئمة على العرش ينظر الى زوّاره ١٥٢
 في الخبر: إِنَّ روح القدس ملك وربّما أيّد المؤمن ١٧٤
 الامام علي(ع): إِنَّ السماء والأرض وما فيهما من خلق مخلوق... ١٤٧
 الصادق(ع): إِنَّ الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي... ١٥١
 النبي(ص): إِنَّ الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ١٨٦

- عن المعصوم (ع): إِنَّ شَيْطَانِي أَسْلَمَ عَلَى يَدَي ١٨٢
- في الخبر: إِنَّ صَادَ نَهْرٍ يَخْرُجُ مِنْ سَاقِ الْعَرْشِ ١٥٢
- في الخبر: إِنَّ الْعَالِينَ قَوْمٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ... ١٧٠
- في الخبر: إِنَّ الْعَرْشَ سَقْفُ الْجَنَّةِ ١٥٢
- في الخبر: إِنَّ الْعَرْشَ يَرْجُحُ عِنْدَ بَكَاءِ الْيَتِيمِ ١٥٢
- الصادق (ع): إِنَّ عَلَى ذُرْوَةِ كُلِّ جَسَرٍ شَيْطَاناً... ١٨٤
- الباقر (ع): إِنَّ فِي الْجَنَّةِ نَهْراً يَغْتَمِسُ فِيهِ جِبْرِئِيلُ كُلَّ غَدَاةٍ... ١٩٢
- السجاد (ع): إِنَّ الْقَدْرَ وَالْعَمَلَ بِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ... ٧٩
- الصادق (ع): إِنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدَرَ خَلْقَانِ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ... ٧٦
- في الخبر: إِنَّ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ عَرْشُ الرَّحْمَنِ ١٥٣
- في الخبر: إِنَّ الْقَلَمَ أَوَّلُ مَخْلُوقٍ ١٦٠
- الصادق (ع): إِنَّ الْكَرَّوِيِّينَ قَوْمٌ مِنْ شِيعَتِنَا مِنَ الْخَلْقِ الْأَوَّلِ... ١٧٠
- الصادق (ع): إِنَّ لَابِلِيسَ عَوْناً يُقَالُ لَهُ تَمْرِجٌ إِذَا جَاءَ اللَّيْلُ مَلَأَ ١٧٠
- مَا بَيْنَ الْخَافِقَيْنِ ١٩١
- الباقر (ع): إِنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ (ص) عَشْرَ أَسْمَاءٍ خَمْسَةٌ فِي الْقُرْآنِ... ١٦٠
- الصادق (ع): إِنَّ لِلْعَرْشِ صِفَاتٍ كَثِيرَةً مُخْتَلِفَةً... ١٤٧
- الصادق (ع): إِنَّ لِلْقَلْبِ أُذُنَيْنِ فَإِذَا هَمَّ الْعَبْدُ بِذَنْبٍ قَالَ لَهُ ١٧٣
- رُوحُ الْإِيمَانِ
- النبي (ص): إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْماً مِائَةً إِلَّا وَاحِداً... ٣٩
- النبي (ص): إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْماً مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ٤٠
- في الخبر: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ أَوْ ظُلْمَةٍ... ١٣٨
- عن المعصوم (ع): إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْماً ٥٧

- الصادق(ع): إِنَّ معنى الله اكبر الله اكبر من أن يوصف ١٥٠
- الامام علي(ع): إِنَّ الملائكة تحمل العرش وليس العرش كما تظنّ... ١٤٣
- في الخبر: إِنَّ موسى (ع) رآه وعليه برنس فسأله عن برنسه... ١٨٧
- الرضا(ع): إِنَّ النطفة تكون في الرحم ثلاثين يوماً... ٨٨
- في الخبر: إِنَّ هذا اسرافيل وهو حاجب الربّ وأقرب خلق الله ١٦١ منه...
- الباقر(ع): إِنَّ هذا الغضب جمة من الشيطان توقد في قلب ابن آدم ١٨٦
- الصادق(ع): إِنَّكَ لا تقوى على ذلك... فكانك اذاً... ٥٩
- الباقر(ع): إِنَّمَا سُمِّيت سدرة المنتهى لأنّ أعمال أهل الأرض تصعد بها الملائكة ١٦٣
- الامام علي(ع): إِنَّمَا فَرَّقَ بينهم مبادئ طينهم وذلك أنّهم كانوا فلقة... ٩٦
- الصادق(ع): إِنَّمَا كانت بلية أيوب التي أبْتلي بها في الدنيا لنعمة أنعم الله بها عليه ١٩٣
- في الخبر: أنّها كانت من جنان الدنيا التي تنتقل اليها أرواح المؤمنين بعد موتهم ١٣٣
- في الخبر: أنّهم اسم الله الأعظم ٦١
- في الخبر: أنّهم عليهم السلام الأسماء الحُسنى ٦١
- الامام علي(ع): أوّل الدين معرفته وكمال معرفته التصديق به... ١٥
- الامام علي(ع): أوّل عبادة الله معرفته وأصل معرفته توحيده... ١٥
- الصادق(ع): أوّل ما خلق الله القلم فقال له اكتب فكتب... ١٥٨
- النبي(ص): أوّل ما خلق الله نور نبيك يا جابر ١٦٠

- ب -

- عن المعصوم (ع): باسمك المكنون المخزون الحي القيوم ٥٤
- الامام علي (ع): بحر عميق فلا تلجهُ ١٢٦ و ٧٧
- النبي (ص): بُعثت لأتمم مكارم الأخلاق ٢٢
- الامام علي (ع): بل هو في الأشياء بلا كيفية ١٥
- الامام علي (ع): البيت المعمور فيه كتاب أهل الجنة عن عيين الباب... ١٦٢

- ت -

- الصادق (ع): التوحيد (فطرة الله التي فطر الناس عليها) ٢٢

- ث -

- الصادق (ع): ثم تؤخذ روحه فتوضع في الجنة حيث رأى منزله... ١٧٨
- الامام علي (ع): ثم فتق ما بين السماوات العللى فلأهن أطواراً ١٧٠
- من ملائكته

- ح -

- الامام علي (ع): حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لاحجاب بينه ١٣٩
- وبين خلقه
- في الخبر: حملة العرش ثمانية أربعة من الأولين وأربعة من الآخرين ١٥١
- في الخبر: حملة العرش ثمانية لكل واحد ثمانية أعين كل عين ١٥١
- طباق الدنيا

-خ-

- الصادق (ع): خطب رسول الله (ص) الناس ثم رفع يده اليمنى قابضاً
 ٨٩ على كفه
 الصادق (ع): خلق الله المشية بنفسها ثم خلق الأشياء بالمشية ١١٢
 الصادق (ع): خلق الله المشية قبل الأشياء ثم خلق الأشياء بالمشية ١١٢
 في الخبر: خلق القلم من شجرة في الجنة ١٦٠
 عن المعصوم (ع): خلقهم حين خلقهم مؤمنًا وكافرًا وشقيًا وسعيدًا... ٩٠
 الصادق (ع): خلقهم للعبادة (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) ١٢٨

-د-

- الامام علي (ع): دعوه فان الذي يريدہ الأعرابي هو الذي نريده
 ١١ من القوم
 الامام علي (ع): دليله آياته وجوده اثباته ومعرفته توحيدہ ١٤

-ر-

- الصادق (ع): رأى جبرئيل على ساقه الدرّ مثل القطر على البقل... ١٧٥

-س-

- النبي (ص): سبق العلم وجفّ القلم ومضى القضاء وتمّ القدر... ١٦١
 الباقر (ع): السجّين الأرض السابعة وعليّون السماء السابعة ١٦٣

-ش-

- الامام علي (ع): شرح السماء ١٦٥

- النبي (ص): الشقي من شق في بطن أمه... ٩٠
- الصادق (ع): الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي ١٣٩

- ص -

- الباقر (ع): صدقك يحيى بن عبدالله هكذا أخبرني أبي عن جدّي ٩٥
- عن النبي (ص)
- الامام علي (ع): صور عارية من المواد خالية عن القوة والاستعداد... ١٧٩

- ط -

- الامام علي (ع): طريق مظلم فلا تسلكه... ٨٢

- ع -

- الصادق (ع): على أنّ الشيطان لا يتعرّض بنا ١٨٣
- الرضا (ع): علّة الطواف بالبيت أنّ الله تبارك وتعالى قال للملائكة (انّي جاعل في الأرض خليفة) ١٥٠
- الكاظم (ع): علّم وشاء وأراد وقدّر وقضى وأمضى... ٨٠

- ف -

- الامام علي (ع): فأما كحله فالنوم وأما سفوفه فالغضب... ١٨٦
- في الخبر: فذلك الذي لا مردّ له ٧٥
- الامام علي (ع): فسبحانك ملأت كلّ شيء وبأينت كلّ شيء... ١٥ و ١٣٧
- النبي (ص): فقال ابليس لعنه الله ربّ هذا الذي كرّمت عليّ ١٩١
- وفضّلته...

- الهادي(ع): فقال نوح(ع): تكلم فقال ابليس لعنه الله: إذا وجدنا
 ١٩٤ ابن آدم شحيحاً...
 الصادق(ع): فهكذا الانسان خلق من شأن الدنيا وشأن الآخرة...
 ١٦٨ الصادق(ع): في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح روح البدن
 ١٧٣ وروح القدس...
 الصادق(ع): في العرش تمثال ما خلق الله في البر والبحر...
 ١٤٤

- ق -

- الرضا(ع): قال الله: ابن آدم بمشييتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك
 ٦٧ ما تشاء
 الباقر(ع): قال أمير المؤمنين(ع): إن الله تبارك وتعالى أجد واحد
 ١٣٠ تفرّد في وحدانيته
 الصادق(ع): قال رسول الله(ص): إن في الفردوس لعيناً أحلى من
 ٩٥ الشهد...
 الامام علي(ع): قال رسول الله(ص): إن الله تسعة وتسعين اسماً...
 ٣٨ الرضا(ع): قال رسول الله(ص): إن الله تسعة وتسعين اسماً
 ٣٨ الامام علي(ع): قال رسول الله(ص): بيت الشيطان من بيوتكم
 ١٨٥ بيت العنكبوت
 الصادق(ع): قال رسول الله(ص): الشقي من شقي في بطن أمه...
 ٨٨ الامام علي(ع): قال رسول الله(ص): لا تؤوا منديل اللحم في البيت...
 ١٨٤ الامام علي(ع): قول العبد مخلصاً لا إله إلا الله
 ١٤٩

- ك -

- الصادق (ع): كان إبليس يخترق السماوات السبع... ١٩٣
- الكاظم (ع): كان الله ولا شيء معه وهو الآن كما كان ١٣
- الباقر (ع): كان بينا رسول الله (ص) جالساً وعنده جبرئيل إذ حانت من جبرئيل نظرة ١٧٥
- الباقر (ع): كان علي بن الحسين (ع) يقول: لولا آية في كتاب الله لحدّثتكم بما يكون... ٨١
- الصادق (ع): الكلام محدث كان الله وليس بمتكلّم ثم أحدث الكلام ١١٣
- الصادق (ع): كما أنّ بادية النعم من الله وقد نخلكموه كذلك الشر من أنفسكم ٧٩

- ل -

- الصادق (ع): لأنّ الأعمال ليست بأجسام وأنّما هي صفة ما عملوا... ١٥٦
- الصادق (ع): لا أنّهم يعيشون بنسيم العرش ١٧٧
- عن أحدهما (ع): لا تشرب وأنت قائم ولا تبدل في ما يفتح... ١٨٥
- عن المعصوم (ع): لا جبر ولا تفويض بل أمرين أمرين ١٠٧
- الامام علي (ع): لا حجاب بينه وبين خلقه ١٣٧
- السجاد (ع): لأنّ الله عزّ وجلّ بناهم بنية على الجهل ١٣٧
- الصادق (ع): لأنّها مربعة... لأنّها بمخاء البيت المعمور وهو مربع... ١٤٩
- العسكري (ع): لا يجوز في قضيته الخلق الى ما علم منقادون... ٧٦

- الامام علي (ع): لا يغشاهم نوم العيون ١٧٨
 الباقر (ع): لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بهذه
 الحصال السبعة ٨١
 في الخبر: لولا أنكم تذبنون لذهب بكم وجاء بقوم يذبنون ٧٨
 الكاظم (ع): ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه... ١٨ و ١٣٨ و ١٣٩

- م -

- الصادق (ع): ما استطعت أن تلوم العبد عليه فهو فعل العبد... ١٠٨
 الصادق (ع): ما من حيٍّ إلا وهو ينام خلا الله وحده... ١٧٨
 الصادق (ع): ما من قلب إلا وله أذنان على إحداها ملك مرشد... ١٧٣
 الصادق (ع): ما من مؤمن إلا ولقلبه أذنان في جوفه... ١٧٤
 حديث قدسي: ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن ١٥٣
 الامام علي (ع): ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا
 مرسل لها ٧٨
 الامام علي (ع): مدّ البصر ودعوة المظلوم ١٦٧
 عن المعصوم (ع): مساكين القدرية أرادوا أن يصفوا الله بعدله فأخرجوه
 من سلطانه ١٠٨
 الصادق (ع): المشية محدثة ١١٢
 في الخبر: من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ودعاني إليها ١١٥
 في الخبر: من سأل عن التوحيد فهو جاهل ومن أجابه فهو مشرك ١٨
 في الخبر: من يُطع الرسول فقد أطاع الله ١١٦

- ن -

- الامام علي (ع): الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ١٧٨
 الصادق (ع): نعم سرّ من أسرار الله ٨٢
 الصادق (ع): نعم فثبت المعرفة ونسوا الموقف وسيذكرونه... ١٠٣ و ١٣٢
 الصادق (ع): نعم وليس ذلك على حدّما يوجد في المخلوقين... ١١٤

- و -

- الصادق (ع): واحدٌ صمدٌ أزليّ صمدٌ لا ظلّ له يمسه... ١٣ و ١٣٧
 الامام علي (ع): واحدٌ لا بعددٍ ١٢
 الامام علي (ع): واحدٌ لا من عددٍ ١٢
 الامام علي (ع): واستأدى الله سبحانه الملائكة وديعته لديهم... ١٨٢
 الباقر (ع): والله لقد خلق الله آدم للدينا وأسكنه الجنة ليعصيه... ٧٦
 الصادق (ع): والذي بعث محمداً بالحق للعفاريت والأبالسة
 على المؤمن... ١٩١
 الصادق (ع): والذي نفسي بيده للملائكة الله في السماوات أكثر من
 عدد التراب ١٦٣
 الصادق (ع): وإنّ بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانية
 خفقان الطير ١٥٢
 عن المعصوم (ع): وكان عرشه على الماء والماء على الهواء... ١٤٢
 الامام علي (ع): ومن حدّه فقد عدّه ١٢
 الامام علي (ع): ومنهم الثابتة في الأرضين السفلى أقدامهم... ١٧٥

الامام علي (ع): ووراء ذلك الرجيج الذي تستكّ منه الأسماع

١٣٦

سبحات نور

- ه -

الصادق (ع): هذا كلام خبيث أنا على دين آبائي لا أرجع عنه

١٥٨

الصادق (ع): هما ملكان

١٣

الصادق (ع): هو شيء بخلاف الأشياء...

١١٥

الصادق (ع): هو العبد يذنب الذنب فيجدّد له النعمة معه تلهيه...

١٢

الصادق (ع): هو عزّ وجلّ مُثَبِّت موجود لا مُبْطَل ولا معدود

١٥

الصادق (ع): هو في الأشياء كلّها غير متمازج بها ولا بائن عنها

الرضا (ع): هو لا إله إلاّ الله محمد رسول الله... (فطرة الله التي

٢٢

فطر الناس عليها)

١٥٨

الصادق (ع): هو نهر في الجنة قال الله عزّ وجلّ اجمد فجمد...

- ي -

النبي (ص): يا ربّ أعطيت أنبياءك فضائل فاعطني...

٢٣

الصادق (ع): يا سليمان إنّ لك قلباً ومسامع وإنّ الله إذا أراد أن

١١٤

يهدي عبداً...

٧٥

الكاظم (ع): يا يونس لا تتكلّم بالقدر...

١٦

الصادق (ع): يُسَمَّى بأسمائه فهو غير أسمائه والأسماء غيره...

فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام

آدم (ع): ٦٠ و ٧٦ و ٩٦ و ٩٨ و ١٣٠ و ١٣٢ و ١٣٣ و ١٤٦ و ١٥٠ و ١٨١

١٨٢ و ١٨٣ و ١٨٧ و ١٩٠

نوح (ع): ١٠٢ و ١٥١ و ١٨٤ و ١٩٤

إبراهيم (ع): ٦٠ و ١٠٢ و ١٥١ و ١٦٩ و ١٨٤

إسماعيل (ع): ١٨٤

أيوب (ع): ١٨٣ و ١٩٣

موسى (ع): ٦٠ و ١٠٢ و ١٥١ و ١٧٠ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٨٧ و ١٩٤

يحيى (ع): ١٨٤ و ١٨٧ و ١٨٨ و ١٨٩

عيسى (ع): ٦٠ و ١٠٢ و ١٥١ و ١٨٤ و ١٩٣ و ١٩٤

محمد بن عبدالله - رسول الله - النبي (ص): ٧ و ٢١ و ٢٢ و ٢٣ و ٢٧ و ٣٨ و ٣٩ و ٦٠

٦٢ و ٦٥ و ٨٨ و ٨٩ و ٩٠ و ٩٥ و ١١٦ و ١١٩ و ١٢٣ و ١٣٠ و ١٣٧

١٣٨ و ١٣٩ و ١٥١ و ١٦٠ و ١٦١ و ١٦٩ و ١٧٥ و ١٨٤ و ١٨٥

١٨٦ و ١٩١ و ١٩٣ و ١٩٥

علي بن أبي طالب - أمير المؤمنين (ع): ١١ و ١٤ و ١٥ و ١٦ و ١٧ و ٣٨ و ٧٧ و ٧٨ و ٧٩

٨١ و ٨٢ و ٩٥ و ٩٦ و ١٢٦ و ١٢٧ و ١٣٠ و ١٣٦ و ١٣٧ و ١٣٨

١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٤٧ و ١٤٩ و ١٥١ و ١٦٢ و ١٦٥ و ١٦٧

١٧٨ و ١٧٩ و ١٨٤ و ١٨٥ و ١٨٦

الحسن بن علي (ع): ١٥١

علي بن الحسين (ع): ٧٩ و ١٣٧

محمد بن علي الباقر - أبو جعفر (ع): ١٤ و ٢٢ و ٦٠ و ٧٦ و ٨١ و ٨٩ و ٩٥ و ٩٧ و ١٠٤

١٠٨ و ١٣٠ و ١٣١ و ١٦٠ و ١٦٣ و ١٦٨ و ١٧٥ و ١٨٦ و ١٩٢

جعفر بن محمد الصادق - أبو عبدالله (ع): ١٢ و ١٣ و ١٤ و ١٦ و ٢٢ و ٣٨ و ٥٢ و ٥٩

٧٥ و ٧٦ و ٧٩ و ٨٢ و ٨٨ و ٨٩ و ٩٤ و ٩٥ و ٩٦ و ١٠٣ و ١٠٨

١٠٩ و ١١١ و ١١٢ و ١١٣ و ١١٤ و ١١٥ و ١٢٤ و ١٢٨ و ١٣١

١٣٩ و ١٤٤ و ١٤٦ و ١٤٧ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٥٢ و ١٥٦ و ١٥٨

١٥٩ و ١٦٣ و ١٦٨ و ١٦٩ و ١٧٠ و ١٧٢ و ١٧٣ و ١٧٤ و ١٧٥

١٧٧ و ١٧٨ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٩١ و ١٩٢ و ١٩٣

موسى بن جعفر الكاظم - العالم - أبو الحسن (ع): ١٣ و ١٨ و ٧٥ و ٨٠ و ١١٢ و ١٣٨

علي بن موسى الرضا (ع): ١٣ و ١٦ و ٢٢ و ٣٨ و ٦٧ و ٨٨ و ١٠٩ و ١٣٨ و ١٥٠

١٨٦ و ١٨٧

علي بن محمد الهادي (ع): ١٩٤

الحسن بن علي العسكري (ع): ٧٦

فهرس الأعلام

-أ-

- أبان: ٩٧ و١٩١
إبراهيم بن عمر: ١٦ و٥٢ و١٢٤
إبراهيم الكرخي: ١٥٨
ابن أبي عمير: ١٠٣ و١٥٩
ابن حازم: ٨٨
ابن سعيد: ١٥٨
ابن سنان: ١٥٠
ابن طاووس: ١٦٢
ابن عيسى: ٨٨
أبو أذينة: ١١٢
أبو إسحاق اللبثي: ٨٩
أبو بصير: ٩٤ و١١٣ و١٧٣ و١٧٤ و١٩٣
أبو حمزة الثمالي: ١٣٠ و١٣٧
أبو سعيد القمّاط: ١١١
أبو علي: ٢١
أبو نصر: ٢١
أبو هريرة: ٣٩
الأصمغ بن نباتة: ١٤٧ و١٦٧

-ب-

- البرقي: ٦٠ و١٤٤
البرزطي: ٨٨

-ج-

- جابر: ٦٠ و ١٦٨ و ١٧٥
 جابر بن عبدالله الأنصاري: ١٩١
 الجاثليق: ١٤٣ و ١٤٤
 جميل: ١٢٨

-ح-

- حبة العرني: ٩٦
 حبيب السجستاني: ١٠٣ و ١٦٣
 حريز: ٨١
 الحسن بن جهم: ١٧٣
 الحلبي: ١٧٢
 حمّاد: ١٦٣ و ١٧٣
 حمّاد بن عمرو النصيبي: ١٣٧
 حنان بن سدير: ١٤٣ و ١٤٧
 حواء: ١٨٣

-د-

- داود بن سليمان الجمّال: ٧٦
 داود بن فرقذ: ١٧٨
 داود الرقي: ١٩٢

-ذ-

- ذعلب: ١٥ و ١٣٩

- ز -

وزارة: ٧٦ و ٧٩ و ٩٧

الزهري: ٧٩

زيد الشحام: ٩٦

- س -

سالم: ١٧٨

سفيان: ١٥٨ و ١٦٠

سليمان الفارسي: ١٤٣

سليمان: ١١٤

سليمان بن مهران: ٣٧

سماعة: ١١٥

- ش -

شرح بن هانيء: ١١

الشعبي: ١٣٦

- ص -

صدر المتألهين: ٢١ و ١١٤ و ١٩٣

الصفار: ١٤٦

صفوان: ١١٢

- ع -

عبد الأعلى: ١٦

عبد الله بن سليمان: ٧٦

عبد الله بن محمد الجعفي: ١٤ و ١٠٤ و ١٣١

عبدالله بن مسكان: ٨١ و ١٠٣ و ١٣١ و ١٣٣

عبدالله بن هشام: ١١٤

عبدالرحيم الأقصر: ١٥٨ و ١٥٩

عبدالعظيم الحسيني: ١٩٤

عبدالمملك بن عنتر الشيباني: ١٢٦

عبيد بن يحيى: ٩٥

عقبة: ١٠٤ و ١٣١

العلاء بن الفضيل: ٢٢

علي بن ابراهيم: ١٤ و ٢٢

علي بن الحكم: ٩٧

عمار بن عمرو النصيبي: ١٣

عمار الساباطي: ٥٩

عمر بن بشر البزاز: ٧٦

عمر بن حنظلة: ٦٠

- ف -

الفضل بن سهل: ١٠٩

- م -

المأمون: ١٠٩

محمد بن اسحاق: ٧٥

محمد بن عبدالله: ٨٩

محمد بن علي بن ابراهيم: ١٧٧

محمد بن علي الصدوق: ١٠ و ١٦ و ٣٨ و ١١٢ و ١٣٢ و ١٤٩

محمد بن عمار: ١١٤

محمد بن مسلم: ١١٢

المسعودي: ١٥ و ١٣٧

مسلم بن أوس: ١٥

المعلّى: ٨٠

مهزم: ١٠٩

- ه -

هارون بن عبد الملك: ١٢

الهروي: ٣٨

هشام: ١٣ و ١٥٨

هشام بن الحكم: ١٥٦

هشام بن سالم: ٧٥ و ١٠٨

- ي -

يحيى بن عبد الله بن الحسن: ٦٥

يعقوب بن جعفر الجعفري: ١٨ و ١٣٨

يونس: ١٠٨

يونس (مولى علي بن يقطين): ٧٥

محتويات الكتاب

٣

المقدمة

رسالة التوحيد

٨

قول السوفسطائية والفلاسفة

٨

وحدة الوجود الحقّة

٩

لذاته تعالى إطلاق بالنسبة الى كلّ تعيّن

٩

ما يدلّ على إطلاق ذاته تعالى من الكتاب والسنة

١٨

اختصاص التوحيد بالإطلاق بالملة الإسلامية

ملحق

ما ندب إليه الإسلام آخر درجة من التوحيد

١٩

التوحيد الذاتي

٢٠

ميراث الأقدمين في مسألة التوحيد

٢١

التوحيد الذاتي مشهود بشهود فطري

رسالة الأسماء

- ٢٨ تقسيم أسماء الله تعالى
- ٣٠ دلالة الكتاب والسنة على ما مرّ
- ٣٠ مقام الأحدية والواحدية وسائر التعيينات
- ٣٥ الدلائل النقلية في الكتاب والسنة
- ٣٥ - أسماؤه تعالى في القرآن
- ٣٧ - أسماؤه تعالى في الروايات
- ٤٠ - الضابط العام في تفسير الأسماء والصفات
- ٤٢ - كلّ صفة وجودية فهي له سبحانه
- ٤٧ - حيثيات أسمائه تعالى
- ٥٥ - من أسمائه تعالى ضواهر الخطاب والتكلم والغيبة
- ٥٦ - توقيفية أسمائه تعالى
- ٥٨ الاسم الأعظم
- ٥٩ الاسم الأعظم في كلمات المعصومين (ع)

رسالة الأفعال

- ٦٦ لافعل في الخارج إلاّ فعله سبحانه
- ٦٦ الشواهد القرآنية
- ٧١ عالم المادّة ومرتبة القضاء والقدر
- ٧٤ الشواهد الروائية
- ٨٢ السعادة والشقاوة الذاتيتين

٨٥	الدلائل النقلية من الكتاب والسنة
١٠٥	نفي الخبر والتفويض والجمع بين الاختيار والتقدير
١٠٧	الشواهد الروائية
١١٠	كيفية انتزاع الأفعال الأخر
١١١	الدلائل النقلية من الكتاب والسنة

رسالة الوسائط

١١٩	العوالم الكلية الأربع
١٢٢	النصوص الدالة على وساطة الأسماء والصفات بينه تعالى وبين الموجودات
١٢٨	- دلالة القرآن على وجود عالمي المثال والتجرد التام
١٢٨	- دلالة الروايات على وجود عالمي المثال والتجرد التام
١٣٠	- سبق خلق المعصومين (ع) على غيرهم
١٣١	- بعض الناس من طينة الجنة وبعضهم من طينة النار
١٣١	- عالم الذر
١٣٣	- الجنة آدم (ع)
١٣٤	كلام في الحجب
١٤٠	كلام في العرش والكرسي
١٥٣	كلام في اللوح والقلم
١٦٤	كلام في السماوات والأرض
١٦٩	كلام في الملائكة
١٧٩	كلام في الشياطين

الفهارس

- ١٩٩ - فهرس الآيات
- ٢١٩ - فهرس الأحاديث
- ٢٣٣ - فهرس أسماء المعصومين (ع)
- ٢٣٥ - فهرس الأعلام
- ٢٤١ - فهرس محتويات الكتاب